

اسلام کا قانونِ محال



تألیف

مولانا ڈاکٹر نور محمد غفاری

ناشر

کنز تحقیق • دیال سنکھ ٹرسٹ لاہور • لاہور

DATA ENTERED

جملہ حقوق محفوظ ہیں

۲۹۷۶-۶۱۱

ن ۸۷ ج

25819

نام کتاب — اسلام کا قانون محاصل

مؤلف — پروفیسر ڈاکٹر نور محمد غفاری

ناشر — سید محمد متین ہاشمی ڈائریکٹر مرکز تحقیق دیال سنگھ لائبریری لاہور

مطبع — میاں عبد الماجد باہتمام محمد سعید منیر امپرنٹ آفٹ پرنٹرز ایسٹ وڈ لاہور

تاریخ —

قیمت —

DATA ENTERED

DATA ENTERED

فہرست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴	ٹیکس کے اسلامی اصول	۹	پیش لفظ
۳۵	۱۔ اصول عقیدہ و نظریہ	باب ۱	چند بنیادی حقائق اور وضاحتیں
"	۲۔ معاشرتی اصول	۱۲	۱۔ اسلام کے نظام مالیات کے مقاصد
۳۶	۳۔ اصول مساوات	"	۱۔ روحانی اور مادی ترقی کا یکساں حصول
۳۸	۴۔ تیقن کا اصول	۱۶	۲۔ دولت کی منصفانہ تقسیم
"	۵۔ اصول سہولت	۱۶	۳۔ قیمتوں کی عادلانہ سطح برقرار رکھنا
۳۹	۶۔ اصول کفایت	۱۸	۴۔ تجارتی چکروں کا انسداد
۴۰	اسلام کے نظام مالیات میں ٹیکس گزار	ب۔ اسلام کے مالیاتی نظام کے دو پہلو	۱۹
۴۱	زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کے علاوہ ٹیکس	۱۔ مسلمانوں سے آمدنی	"
	نگانے کا حکومتی حق۔	۲۔ غیر مسلموں سے آمدنی	۲۱
باب ۳		ج۔ اسلامی ریاست کا بجٹ	"
۴۶	بیت المال کا سرکاری خزانہ	د۔ اسلامی ریاست میں منصوبہ بندی	۲۳
۴۹	بیت المال کے ذرائع آمدنی کا تاریخی پس منظر	س۔ سرکاری خزانہ کا دائرہ کار اور ترجیحات	۲۵
۵۲	ذرائع آمدنی کی اجمالی تفصیل	باب ۲	اسلام کا عادلانہ نظام محاصل
"	۱۔ اموال صدقات	۲۶	
۵۳	۲۔ اموال فنی		

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۶۹	عشر	۵۳	۳۔ اموال غنائم۔
۷۲	✓ کھیتوں کی پیداوار کا عشر	"	۴۔ صنائع اور نقطہ۔
"	نصاب۔	۵۴	۵۔ ضرائب و فوائد۔
۷۵	✓ سبزیوں پر زکاۃ۔	باب	تفصیل
۷۶	✓ باغات پیداوار کا عشر۔	سرکاری خزانہ یا بیت المال کے ذرائع مدنی کی	
۷۷	✓ شہد پر عشر۔	۵۵	۱۔ زکاۃ۔
۷۸	پیداواری اخراجات۔	"	فرضیت زکاۃ۔
۷۹	چھوٹ۔	۶۱	افراد زکاۃ
۸۰	عشر کون ادا کرے؟	"	مسلمان ہو۔
۸۲	عشر کی شرائط۔	۶۳	بالغ و عاقل ہو۔
"	فصل کی ہلاکت کی صورت میں۔	۶۵	آزاد ہو۔
"	۱۲۔ مویشیوں پر زکاۃ۔	"	مقروض نہ ہو۔
۸۳	۱۷۔ اونٹوں پر زکاۃ۔	۶۶	اموال زکاۃ۔
۸۴	ساب۔ بھیڑ بکریوں کی زکاۃ۔	"	مال زکاۃ کی چند خصوصیات۔
"	۱۸۔ گھوڑوں پر زکاۃ۔	۶۸	اموال زکاۃ کی تقسیم
۸۶	۱۹۔ گائیوں اور بھینسوں کا زکاۃ۔	"	اموال باطنہ۔
۸۷	اموال باطنہ کی تفصیل۔	"	اموال ظاہرہ
"	۲۰۔ سونے اور چاندی کی زکاۃ۔	باب	
۸۸	نصاب۔	۶۹	اموال زکاۃ کی تفصیل
	چند ضروری مسائل		اموال ظاہرہ۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۰۵	مقدار جزیہ -	۹۰	۲ - نقد پر زکاۃ
۱۰۶	بنو تغلب کے معاملہ کی نظیر -	۹۱	۳ - کمپنیوں کے حصص پر زکاۃ -
۱۰۷	جزیہ معاوضہ سلامتی -	"	اموال تجارت کی زکاۃ -
"	۳ - فنی	۹۲	نصاب
۱۰۸	۴ - خمس	"	اموال تجارت کی زکاۃ کا وجوب -
۱۱۰	۵ - کراء الارض	"	قرآن سے استدلال -
"	۶ - عشور	۹۳	حدیث سے استدلال -
۱۱۲	مسلمان تاجروں پر عشور کیوں -	۹۵	انکار صحابہ اور تابعین -
۱۱۳	۷ - وقف -	۹۶	اموال تجارت پر زکاۃ کے مسائل
۱۱۵	۸ - اموال فاضلہ	باب	بیت الممان یا سرکاری خزانہ و دیگر ذرائع آمدنی
۱۱۶	لگان اجارہ -	۱۰۰	۱ - خراج -
"	جنگلات کی آمدنی	"	خراجی زمین
"	سیب البحر	۱۰۱	خراج کے شرعی دلائل -
۱۱۸	۹ - قطاع کی آمد	۱۰۲	خراج کی قسمیں -
"	۱۰ - ضرائب	۱۰۳	۱ - خراج بالمساحۃ -
"	۱۱ - سرکاری قرضے	"	۲ - خراج مقاسمہ -
باب	۱۲ - اسلامی ریاست کے اخراجات ۱۲۰	۱۰۴	نصاب -
۱۲۱	اسلامی ریاست کے معارف کے	"	عشر اور خراج میں فرق
اصول -		"	۲ - جزیہ
		۱۰۵	مقدار

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۹	چوتھے شعبہ کے اخراجات	۱۲۱	۱۔ اصول شریعت۔
	بابت	۱۲۲	۲۔ اصول کفایت شکاری۔
	پاکستان کے نظام مالیاتی احکام کے تحت	۱۲۳	۳۔ اصول عدل اجتماعی۔
	۱۔ تجاویز برائے سرکاری آمدن اور مالی	۱۲۵	۴۔ اصول سادگی۔
	ذرائع۔	۱۲۸	۵۔ اصول امانت و دیانت۔
	۲۔ نظام ٹیکس		اخراجات کی تفصیل
	۱۔ مقاصد ٹیکس۔	۱۳۴	پہلے اور دوسرے شعبہ کے مصارف
	۲۔ تعداد ٹیکس۔	۱۳۶	۱۔ فقراء
	۳۔ نوعیت ٹیکس	۱۳۹	۲۔ مساکین
	۴۔ بار ٹیکس اور اثر ٹیکس۔	۱۴۰	۳۔ عاملین علیہا
	۵۔ ٹیکسوں کی وصولی کے اخراجات	۱۴۱	۴۔ مؤلفۃ القلوب
	۶۔ تعیشات پر ٹیکس۔	۱۴۲	۵۔ فی الرقاب۔
	۷۔ ایکسائز ڈیوٹی۔	۱۴۳	۶۔ الغارمین۔
	۸۔ درآمدی برآمدی ٹیکس۔	۱۴۴	۷۔ فی سبیل اللہ۔
	۹۔ آمدی ٹیکس۔	۱۴۵	۸۔ ابن السبیل۔
	۱۰۔ سیلز ٹیکس۔	۱۴۶	تیسرے شعبہ کے مصارف
	۱۱۔ گفٹ ٹیکس۔		مصارف کی اقسام
	۱۲۔ دولت ٹیکس		قسم اول
	ب۔ ٹیکسوں سے فرار۔	۱۴۷	قسم دوم
	ٹیکس چوری کی صورتیں۔	۱۴۷	قسم سوم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۶۹	۲۔ اخراجات کا اصول بیانہ روی۔	۱۶۴	علاج۔
۱۷۰	سادگی اور کفایت شعاری۔	"	ج۔ زکاة آرڈیننس۔
۱۷۱	ذرائع کا صحیح استعمال	۱۶۵	د۔ عشر آرڈیننس۔
"	قانون اخراجات	۱۶۶	ر۔ فقہ جعفریہ کا خمس۔
"	وزارتیں، عملہ اور عمارات	"	س۔ قرضہ۔
۱۷۳	۳۔ متفرق تجاویز سرحد پر کاری	۱۶۷	ص۔ غیر مسلموں پر جزیہ
"	۱۔ حکومت اور سرکاری	"	سفارشات کا خلاصہ
۱۷۴	۲۔ تحدید ملکیت زمین	۱۶۹	۲۔ سرکاری اخراجات کی تجاویز
"	۳۔ سرکاری زمین کی آباد کاری۔	"	۱۔ اخراجات کے مقاصد کی تعیین



پیش لفظ

اسلام نے ریاست کا جو تصور پیش کیا ہے وہ نہ تو آمرانہ ہے نہ موجودہ زمانے کی مغربی جمہوریت کے مطابق جمہوری۔ اسلام کے عطا کردہ تصور ریاست کے بارے میں زیادہ سے زیادہ اگر ہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو وہ یہ کہ اسلام ایک فلاحی، شوریٰ اور عادلانہ نظام حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔ اسلام کے نزدیک امام رعایا کی دنیوی اور مادی فلاح کا نگران اور اخلاقی و دینی اقدار کا محافظ ہوتا ہے اور وہ ہر آن خلق خدا کی بہبود کی فکر میں لگا رہتا ہے جس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَحِبَّارُكُمْ الَّذِينَ تَحِبُّونَهُمْ وَيَحِبُّونَكُمْ وَتَصْلُونَ عَلَيْهِمْ وَيَصْلُونَ عَلَيْكُمْ وَشَرَّارُكُمْ الَّذِينَ تَبْغِضُونَهُمْ وَيَبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ۔

تمہارے بہترین حکام وہ ہیں جن سے تم محبت کرتے ہو اور جو تم سے محبت کرتے ہیں جن کے لیے تم دعا کرتے ہو اور تمہارے لیے وہ دعا کرتے ہیں اور تمہارے بدترین حکمران وہ ہیں جن سے تم نفرت کرو اور وہ تم سے نفرت کریں ان پر تم لعنت بھیجو اور وہ تم پر لعنت بھیجیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ خصوصیات اسی حکمران میں ہوں گی جو ہر وقت

رفاہ عامہ اور معاشی فلاح سے تعلق رکھنے والے امور کی طرف متوجہ رہے۔ مثلاً نہروں کی تعمیر، سیم اور تھور کا استیصال، بندوں کی تعمیر، افتادہ زمینوں کو قابل کاشت بنانا، اہل حرفہ اور محنت کش طبقے کی خوشحالی کا خیال، سرکاری ملازمین کی پُر اطمینان زندگی کا انصرام کم سے کم ٹیکس اور زیادہ سے زیادہ کاروبار میں آسانیاں پیدا کرنا، ملک کے دفاع کو مضبوط بنانا، تعلیمی اور تربیتی نظام قائم کرنا، صحت عامہ کی نگہداشت، اخلاقی قدروں کو فروغ دینا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا فوری عدل و انصاف کی فراہمی یہ اور اس طرح کی ہزاروں ذمہ داریاں ہیں جو ایک مسلمان حکمران پر عائد ہوتی ہیں۔ امت مسلمہ کا مقتدر اعلیٰ ہونا کھیل تماشا نہیں ہے بلکہ

ع اک آگ کا دریا ہے اوزدوب کے جانا ہے

اوپر جن رفای امور کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کی تکمیل کے لیے شریعت نے محاصل کا نظام جاری کیا اس شرط کے ساتھ کہ محاصل کی وصولی میں ظلم و جور نہ ہو نہ آتا بوجہ عوام پر پڑ جائے کہ ان کی کمرہ ہی ٹوٹ جائے اور ان کی قوت عمل مفلوج ہو جائے۔ محاصل کی وصولی میں ایک بات کو ہمیشہ پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ کسی حد تک ادائیگی کرنے والے میں خوشدلی ہو اور وہ ٹیکس کو جبر ماننے کے طور پر ادا نہ کرے بلکہ یہ سمجھ کر ادا کرے کہ وہ ملکی ترقی اور قومی و ملی فلاح میں مالی طور پر حکومت کا ہاتھ بٹا رہا ہے۔ ٹیکس دہندہ میں یہ احساس اسی وقت ابھر سکتا ہے جب وہ یہ محسوس کرے کہ اس کی ادا کردہ رقم صحیح مصرف میں خرچ ہوگی۔

دوسری بات یہ کہ ٹیکس دہندہ کو یہ احساس بھی ہونا چاہیے کہ وہ اپنی دولت کا مالک ہے۔ یہ نہیں کہ اس سے اس قدر ٹیکس لیا جائے اور اس کو اس قدر مجبور کیا جائے کہ وہ یہ محسوس کرنے لگے کہ اس کی کمائی ہوئی دولت پر حق تصرف اس کو حاصل نہیں بلکہ حکومت کو حاصل ہے۔ یہ احساس ہونے کے بعد کام کرنے کی امنگ اور پیسے جوڑنے

کا جذبہ جس پر ساری ملکی ترقی کا دار و مدار ہے، سرورِ چڑچاٹا ہے۔
 اسی بنیاد کے تحت اسلام نے نظامِ عاقل کو قائم کیا جس میں کم سے کم شکس لگائے
 جانے کی گنجائش رکھی گئی ہے۔ مقصود اس کا صرف یہ ہے کہ ملک میں مرزا خالی بڑھے، صفت
 ذرا عبت، تجارت اور دیگر مسائل معاش میں وسعت پیدا ہو اور اس طرح صحیح معنوں
 میں اسلامی مملکت ایک فلاحی ریاست بن جائے۔

زیرِ نظر کتاب "اسلام کا قانون محاصل" اسی نظریے کے تحت پروفیسر ڈاکٹر نور محمد
 غفاری نے تالیف فرمائی ہے تاکہ اسلامی نظامِ محاصل کو نفاذِ شریعت کے سلسلے میں نئے کار
 لایا جاسکے اور اس کے بارے میں جو لاعلمی اور غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں ان کا ازالہ ہو سکے۔
 ہمارے ڈاکٹر صاحب موصوف نے کافی غور و خوض اور وسیع مطالعے کے بعد اس کتاب
 کو مرتب فرمایا ہے ہمیں امید ہے کہ انشاء اللہ العزیز ڈاکٹر صاحب موصوف کی کوشش
 سعی مشکور ثابت ہوگی اور اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرما کر انہیں جزائے خیر عطا
 فرمائے گا۔

سید محمد متین ہاشمی

ڈائریکٹر مرکز تحقیق دیال سنگھ ٹرسٹ

لاہور دیوبند لاہور

باب

پہلے بنیادی حقائق اور وضاحتیں

۱۔ اسلام کے نظام مالیات کے مقاصد

قرآن مجید، احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور فقہاء اسلام کی تشریحات کی روشنی میں ایک ریاست کے مالیاتی نظام کے مندرجہ ذیل مقاصد متعین کیے جاسکتے ہیں۔

۱۔ روحانی اور مادی ترقی کا یکساں حصول

اسلام کے نظام مالیات کا اولین مقصد ملک کے معاشی وسائل کی اس طرح تخصیص کرنا ہے کہ اس سے روحانی اور مادی ترقی دونوں کا یکساں حصول ممکن ہو۔ سرکاریہ دارانہ نظام اور اشتراکی نظام چونکہ روحانی اور اخلاقی اقدار سے عاری ہوتے ہیں لہذا ان کے ہاں معاشی وسائل کی تخصیص سے مراد یہ ہوتی ہے کہ حکومت ایک منصوبہ بندی کے تحت اپنے معاشی ذرائع کو مختلف پیداواری یونٹوں میں اس طرح تقسیم کرے کہ عوام کو زیادہ سے زیادہ مادی فوائد حاصل ہو سکیں۔ اس کے برعکس اسلام چونکہ روحانیت اور مادیت دونوں کی اصلاح و فلاح چاہتا ہے لہذا اس کا مالیاتی نظام اسلامی ریاست کے معاشی ذرائع کی اس طرح

مختص کرتا ہے کہ اس کے شہری روحانی اور مادی دونوں شعبوں میں برابر ترقی کر سکیں
 ورنہ اس میں ایک حسین توازن قائم ہو سکے قرآن مجید نے روحانی اور مادی ترقیات کے اس حسین
 متوازن کی طرف ان الفاظ میں ارشاد کیا ہے۔

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ
 الدُّنْيَا وَاحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي
 الْأَرْضِ لَهُ

ترجمہ: اور جو کچھ اللہ کریم نے تجھے (بطور رزق) دے رکھا ہے اس کے ذریعے آخرت کے گھر
 کے لیے تنگ و دوکرا اور دنیا میں سے اپنا حصہ لینا بھی نہ بھول۔ اور (لوگوں پر ایسے احسان
 کر جیسے اللہ کریم نے تجھ پر احسان کیا ہے اور اپنی دنیا کے لیے یا اس کے ذریعے زمین
 میں فساد نہ بپا کر۔

۲۶:۱- اسلامی ریاست میں چونکہ نجی شعبہ اور سرکاری شعبہ دونوں بیک وقت اسلامی
 مالیاتی پالیسی کے تحت کام کرتے ہیں لہذا اسلام ان دونوں سے یہ توقع کرتا ہے کہ
 وہ اپنے معاشی وسائل کو اپنے اپنے پیداواری دائرہ کار میں اس طرح مخصوص کریں۔
 کہ اسلامی معاشرہ روحانی اور مادی دونوں حیثیتوں سے ترقی کرے۔

۳۱:۱- اسلامی ریاست میں روحانی ترقی کا کام زیادہ تر رضا کارانہ بنیادوں پر ہوتا ہے مگر
 اسلامی ریاست کی بھی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے وسائل کا ایک مخصوص حصہ عوام
 کی روحانی اور اخلاقی تعلیم کے لیے مختص کرے۔ اور یہی توقع اسلامی ریاست نجی
 شعبہ سے کرے گی۔ اور اس روحانی ترقی کے اثرات مادی فلاح پر بھی پڑتے ہیں۔
 ۴:۱- نجی شعبہ میں مادی خوشحالی کا اندازہ منڈی میں شہریوں کے معاشی رویہ سے ہوتا

ہے اگر منڈی کو بغیر کسی اخلاقی ضابطہ کے چھوڑ دیا جائے تو اس کے وہی نتائج سامنے آئیں گے جو ہم کسی بھی لادین نظام مالیات کے بازار میں دیکھتے ہیں یعنی مصنوعی قلت اشیاء اور اس کے نتیجہ میں بے جا ارزانی، نفع اندوزی اور ذخیرہ اندوزی اور اس نتیجہ میں عوام کی معاشی مشکلات جو معاشرتی اضطراب اور سیاسی پھل پر منتج ہوتی ہیں۔ مندرجہ بالا مقصد کو حاصل کرنے کے لیے اسلامی ریاست کو مندرجہ ذیل اقدامات کرنا پڑتے ہیں۔

(الف) — اگر وہ محسوس کرتی ہے کہ نجی شعبہ اشیاء تعیش کی پیداوار پر معاشی وسائل صرف کر رہا ہے تو اشیاء تعیش اور ان کی مصنوعات اور ان کی برآمدات پر ٹیکس (TAXES) لگا کر اس جہان کی حوصلہ شکنی کرے گی۔

اگر اسلامی ریاست معاشی فلاح یا دفاع یا کسی خاص ادارہ کی تشکیل کرنا چاہتی ہے یا کسی خاص صنعت کو پروان چڑھانا چاہتی ہے تو اس کے لیے وہ نجی شعبہ کو ٹیکسوں کی چھوٹ اور اعانے (SUBSIDES) دے کر اس شعبہ کے معاشی ذرائع کی تخصیص کا رجحان اس طرف کرے گی۔

(ب) پبلک شعبہ میں اسلامی ریاست اپنے معاشی ذرائع کا استعمال کرتے وقت بھی اپنے پیش نظر ”مجموعی معاشرتی فلاح کا زیادہ سے زیادہ حصول“ کا اصول رکھے گی۔ اس طرح اسلامی ریاست کے شہری روحانی اور مادی دونوں شعبوں میں متوازن ترقی کرتے جائیں گے۔

۲۔ دولت کی منصفانہ تقسیم اسلام کے مالیاتی نظام کا دوسرا نمایاں مقصد اسلامی ریاست کی تمام دولت کو

ریاست کے تمام افراد میں منصفانہ طور پر تقسیم کرنا ہے ہم یہاں یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں

کہ اسلام مادی اور معاشی فوائد میں مساوات کا نہیں بلکہ انصاف کا داعی ہے لہذا وہ ایسے ذرائع اختیار کرتا ہے کہ دولت اسلامی معاشرہ میں منصفانہ طریقہ پر تقسیم ہو۔ اسلام کا مالیاتی نظام یہ تکلیف دہ صورت ہرگز نہیں برداشت کر سکتا کہ ملک کی تمام دولت اور تمام ذرائع دولت صرف چند لوگوں کے ہاتھ میں مرکوز ہو کر رہ جائیں۔ ایک طرف دولت اللوں تللوں میں اڑانی جاری ہو اور دوسری طرف آبادی کا بیشتر حصہ بنیادی ضروریات زندگی ہی مناسب طریقہ پر پوری نہ کر سکتا ہو۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

کَلَّا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ لَہ

ترجمہ: تاکہ دولت صرف تمہارے اغنیاء میں ہی گردش نہ کرتی رہے۔

اس مقصد کے حصول کے لیے اسلام کا مالیاتی نظام اسلامی ریاست کو مندرجہ ذیل ذرائع تعلیم کرتا ہے۔

۲: الف اسلام کا مالیاتی نظام امراء اور صاحب ثروت اشخاص پر چند مالیاتی فرائض ر

عائد کرتا ہے جن کی ادائیگی گردش دولت کی راہیں کھول دیتی ہے مثلاً

زکوٰۃ، عشر، صدقہ، الفطر، نفقات، واجبہ، مالی کفارات، قوانین میراث وغیرہ۔

ان مثبت طریقوں کے ساتھ ساتھ اسلام چند منفی طریقے بھی تجویز کرتا ہے۔

جو دولت کی منصفانہ تقسیم کے عمل کو تیز کرتے ہیں۔ مثلاً سود ایسی لعنت کا خاتمہ بخل و امسا

کی کراہیت، ارتکار و اکتنازد دولت کی یخ کنی وغیرہ

۲: ب اگر اسلامی ریاست ایسا ضروری سمجھے گی تو وہ فلاحی ٹیکس لگا کر بھی دولت کی منصفانہ

تقسیم کے عمل کو یقینی بنا سکتی ہے۔ اسلامی ریاست اس طرح جمع شدہ رقوم کو عوام

کی فلاح کے کاموں پر خرچ کر کے ان کی معاشی اور روحانی ترقی کے عمل کو تیز تر

کر اپنے ذخیرہ میں واپس لے آتے ہیں اور مصنوعی قلت پیدا کر کے قیمتیں بھر چڑھا دیتے ہیں۔

اسلام کی مالیاتی پالیسی اس ناپسندیدہ صورت حال کا علاج مندرجہ دو طریقوں سے کرتی ہے۔

۱۔ اسلامی حکومت قیمتوں کو منصفانہ سطح پر رکھنے کے لیے تسعیر (قیمتوں پر کنٹرول) کا طریقہ اختیار کرنے کی بجائے ان غیر شرعی اور غیر اخلاقی حیلوں کو کنٹرول کرے گی جو قیمتوں میں بے پناہ اضافہ کا باعث بنتے ہیں مثلاً اشیاء ضرورت کی ذخیرہ اندوزی مصنوعی قلت، چور بازاری وغیرہ۔ یوں اشیاء ضرورت کی رسد اپنے قدرتی اصول کے مطابق بازار میں آتی رہے گی اور ان کی طلب بھی قدرتی طریقہ پر ہوتی رہے گی۔ اس طرح قیمتیں خود بخود مناسب سطح پر رہیں گی۔ البتہ غبن فاحش (بے جا منافع خوری) کی صورت میں حکومت قیمتوں پر کنٹرول کا طریقہ استعمال کر سکتی ہے مگر یہ طریقہ بطور دوا ہوگا۔ مستقل خوراک نہیں ہوگا بلکہ خلاف ورزی کرنے والے تاجران اور کارخانہ داران کو جسمانی اور مالی دونوں سزائیں دی جاسکیں گی۔

۲۔ البتہ جن اشیاء کی قیمت پیداوار بعض وجوہ کی بنا پر واقعی بہت زیادہ ہوگی ان کی قیمتوں کو مناسب سطح پر رکھنے کے لیے حکومت "سرکاری اعانوں" (Subsides) کا طریقہ اختیار کر سکتی ہے جس کے تحت حکومت کارخانہ داران اور پیدا کنندگان سے وہ اشیاء ہنگے داموں خرید کر عوام کو مناسب داموں پر فروخت کسے گی۔ دوسرا طریقہ یہ بھی ہے کہ حکومت اشیاء پیدا کرنے والوں کو اپنے پاس سے مالی معاونت دے

لے تفصیل کے لیے دیکھیں میری کتاب "اسلام کا قانون تجارت" باب ۶ قیمتوں پر کنٹرول"
مطبوعہ مرکز تحقیق دیاں سنگھ لاٹیر میری نسبت روڈ لاہور۔

گی تاکہ وہ اشیاء صارفین کو اپنی پیداواری قیمت سے کم قیمت پر فروخت کریں۔

۴ تجارتی چکروں کا انسداد

اسلام کے مالیاتی نظام کا چوتھا مقصد تجارتی چکر اور کاروباری اتار چڑھاؤ کا خاتمہ ہے۔ کاروباری اور پیداواری حالات ایک جیسے نہیں رہتے بلکہ ان میں مد و جزر اور اتار چڑھاؤ کی کیفیت پیدا ہو سکتی ہے کبھی کاروباری رجحان تیزی اور گرم بازاری کی طرف ہو گا اور کبھی مندے اور سرد بازاری کی طرف گویا کہ اس طرح ایک غیر یقینی معاشی کیفیت رہتی ہے۔ جب تجارتی چکر یا کاروبار کا رخ بلندی اور تیزی کی طرف ہوتا ہے تو سرمایہ داروں کی منافع کی توقعات بڑھ جاتی ہیں اور اپنی سرمایہ کاری میں اضافہ کر دیتے ہیں۔ کارخانے اور صنعتیں ترقی کرتی ہیں پیداواری عمل تیز ہو جاتا ہے کارخانوں کی چیمبیاں دھواں نکالنا شروع کر دیتی ہیں، روزگار کے مواقع بڑھ جاتے ہیں اور مزدور طبقہ کی آمدنی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

اس کے برعکس جب تجارتی چکر کا رخ مندے اور سرد بازاری کی طرف ہوتا ہے تو معاشی عمل سرد پڑ جاتا ہے گردش زرخم ہو جاتی ہے۔ اشیاء کی طلب گھٹ جاتی ہے کارخانوں کی چیمبیاں ایک بار پھر دھواں دینا بند کر دیتی ہیں۔ بے روزگاری اور بے کاری کا غمریت منہ کھولے نمودار ہو جاتا ہے۔

اس معاشی غیر یقینی صورت کا علاج اسلامی ریاست اپنے سرکاری اخراجات میں مناسب تبدیلیاں لا کر کرے گی وہ استحکام کی خاطر سرکاری اخراجات کو پھیلاؤ میں روک دے گی اور سکڑاؤ میں بڑھا دے گی۔ اس سلسلہ میں معاشی منصوبہ بندی بڑی احتیاط سے کی جائے گی اور انتظامی عملہ مستعد اور دیانتدار ہو گا۔

سرکاری اخراجات کی اس طرح منضبط منصوبہ بندی کے ذریعے تجارتی چکروں کی تمام صورتوں میں حکومت کامل روزگار کی سطح بغیر افراط پر پیدا ہونے کے برقرار رکھے گی۔

ب۔ اسلام کے مالیاتی نظام کے دو پہلو

دنیا کے کسی بھی مالیاتی نظام کے عموماً دو پہلو ہوتے ہیں۔ آمدن پالیسی اور خرچ پالیسی لیکن اسلامی ریاست چونکہ ایک نظریاتی ریاست ہوتی ہے لہذا اس میں ایسے لوگ بھی بستے ہیں جو اس کے نظریہ پر ایمان نہیں رکھتے یعنی غیر مسلم تو اسلامی ریاست کی آمدن پالیسی کا ایک دوسرا پہلو بھی آتا ہے یعنی غیر مسلموں سے آمدن۔ یہاں ہم ان تمام پہلوؤں پر بحث کرتے ہیں۔

۱۔ مسلمانوں سے آمدنی | اسلام کے مالیاتی نظام میں اسلامی ریاست کا نظام ٹیکس اور مالیات عامہ بہت لچکدار ہے۔ جوں جوں اسلامی ریاست کی مالی ضروریات بڑھتی جاتی ہیں توں توں اس کے مالی وسائل بڑھتے جاتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں مقیم تھے اور اسلامی ریاست کا وجود نہیں تھا۔ تو زکوٰۃ کی وصولی اور تقسیم کا کوئی باقاعدہ نظام نہیں تھا صرف خیرات و صدقات تک بات رک جاتی تھی۔ لیکن جب آپ مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور اسلامی ریاست کی نیوڈالہی تو زکوٰۃ و صدقات کی وصولی کا باقاعدہ نظام قائم کیا گیا جزیہ کی مدد بڑھ گئی اور غنائم کا خمس مستقل ذریعہ آمدن بنا۔

خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کا زمانہ آیا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہء خلافت میں دفاعی اور دعوتی ضروریات میں کچھ زیادہ تبدیلی نہ ہوئی اور نہ ہی ذرائع آمدن میں اضافہ کی فکر کی گئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اللہ کریم نے فتوحات کے دروازے کھول دیئے اور دولت اسلامیہ کی حدود دور در تک پھیل گئیں، یوں جہاد فی سبیل اللہ اور مصالح عامہ کے اخراجات میں اضافہ ہوا تو آپ رضی اللہ عنہ نے آمدن کی مستقل مدد کو رواج دیا۔ وہ تھیں خراج اور عشر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے زمانے میں آمدن کے ذرائع میں مزید اضافہ ہوا محمد بن امیر اور بنو عباس میں جب انتظامی

دفاعی اور مصلح عامہ کے اخراجات میں روز بروز اضافہ ہو گیا تو فقہاء اسلام نے ضرائب و ثواب (Extra Taxes) کے جواز کا فتویٰ دیا اس فتویٰ کی بنیاد قرآن مجید کی آیات اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر تھی۔ ان کا ذکر آئندہ صفحات میں ”زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے علاوہ ٹیکس“ کے عنوان کے تحت آ رہا ہے قرآن مجید نے ”العفو“ (جو ضرورت سے ناٹ ہو)

اور حدیث پاک نے ”ف مالک حق سوی الزکاة“ (مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حقوق ہیں) کا تصور دے کر ٹیکس اور مالیات کے نظام کو بہت زیادہ لچکدار بنادیا ہے (اس کا مفصل بیان آئے گا۔)

اسلام کے نظام آمدن کا بنیادی اصول جذبہ خیر اور معاشرہ کے غریاء کی امداد کرنا ہے اسلامی ریاست جوں جوں اپنے غریاء کو خوشحال بناتی جائے گی توں توں اسلام کے نظام مالیات کا دائرہ سمٹتا جائے گا اور جس رفتار سے غربت پھلتی رہے گی ٹیکسوں کا دائرہ پھیلتا جائے گا حتیٰ کہ امراء جذبہ خیر کے تحت اپنے غریب بھائیوں کو بنیادی ضروریات زندگی میں برابر کر لیں اسلام کا نظام مالیات بالواسطہ ٹیکس کے خلاف ہے کیونکہ اس ٹیکس کا بار بالآخر عام صارفین پر پڑتا ہے جن کی اکثریت غریب ہوتی ہے۔ اس کی مثال سلیئر ٹیکس، درآمدی ٹیکس وغیرہ۔ بالواسطہ ٹیکس قابل انتقال ہوتے ہیں۔

اسلام بلا واسطہ ٹیکس کی حوصلہ افزائی کرتا ہے کیونکہ اس کا اثر صرف امراء پر پڑتا ہے۔ اس کی مثال بچت ٹیکس، دولت ٹیکس وغیرہ ہیں یہ ٹیکس منصفانہ تقسیم دولت اور گردش دولت کا ذریعہ بنتے ہیں جن کی بدولت دولت امراء سے غریاء کی طرف منتقل ہو جاتی ہے جن

لہ یہ ارشاد قرآن مجید کی اس آیت کی طرف ہے ”يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ“ (آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا خرچ کریں۔ آپ کہہ دیں جو ضرورت سے ناٹ ہو) (سورۃ البقرہ (۲) ۲۱۹)

کا مختتم میلان صرف **Marginal Propensity to consume** امراء سے کہیں زیادہ ہوتا ہے کیونکہ امراء کی دولت محض جمع کرنے کے لیے ہوتی ہے اور عزباء کی دولت صرف کرنے کے لیے۔ صرف دولت کا یہ درجہ ان مکمل روزگار کی سطح قائم کرتا ہے اور برقرار رکھتا ہے۔

بلا واسطہ ٹیکس کا بار عموماً وہ لوگ برداشت کرتے ہیں جن کے پاس زائد دولت جمع ہوتی ہے اس لیے اسلام کا مالیاتی نظام اصل آمدنی (INCOME AT SOURCE) کی بجائے خزینوں اور بچتوں پر ٹیکس کی تلقین کرتا ہے۔

ب۔ غیر مسلموں سے آمدنی

مسلم اور غیر مسلم دونوں ہی اسلامی ریاست کے شہری ہوتے ہیں۔ دونوں ہی اس کی برکات سے استفادہ کرتے ہیں۔ مسلمان امیر اور غریب دونوں ہی مشکل وقت میں اپنے خون سے ریاست کی حفاظت کرتے ہیں جبکہ غیر مسلم سے یہ مطالبہ نہیں ہوتا۔ مسلمان امراء اپنی فاضل دولت سے زکوٰۃ اور دیگر مصالح مع کیسے ٹیکس ادا کرتے ہیں جن سے غیر مسلم بھی فائدہ اٹھاتے ہیں۔ لہذا عقل کا تقاضا بھی ہے۔ اور منصفانہ فیصلہ بھی کہ غیر مسلموں کو بھی ریاست کے اخراجات میں حصہ بٹانا چاہیئے اور بالخصوص ان حالات میں جبکہ غیر مسلم تجارت اور مالیات کے میدان یا زمینداری میں بہت آگے ہوں۔ لہذا ان سے بھی جزیہ اور خراج کا مطالبہ کیا جاتا ہے غیر مسلم پر ٹیکس اصول مساوات اور عدل اجتماعی کے مطابق ہے ان تمام مسائل پر بحث آگے آرہی ہے۔

ج۔ اسلامی ریاست کا بجٹ

اسلامی نظام مالیات بجٹ (میزانیہ) کی حوصلہ افزائی کرتا ہے اور تاریخ اسلامی

کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے۔ بجٹ کا وجود خلفاء راشدین کے زمانے میں بھی تھا۔ اسلامی ریاست کا بجٹ مرکزی ہوتا تھا۔ صوبے اپنی رقومات مرکزی بیت المال کو روانہ کیا کرتے تھے مثلاً فلسطین کے علاقے حیرا اور عیدورہ ۱۰۰/۱۰۰ دینار سالانہ مرکز کو روانہ کرتے اسی طرح عقبہ کی بندرگاہ ایلہ سے سالانہ ۳۰۰ دینار اور ۲۰۰۰ بلبوسات مرکز کو روانہ کیے جاتے۔

اسلام کا نظام بجٹ موجودہ سرمایہ دارانہ نظام معیشت کے بالکل برعکس ہے۔ موجودہ نظام بجٹ پہلے اخراجات کا تخمینہ پیش کرتا ہے پھر ان اخراجات کو پورا کرنے کے طریقے اور ذرائع تجویز اور تلاش کرتا ہے جس کا نتیجہ عوام پر بے جا ٹیکسوں کا بار اور ملکی اور غیر ملکی قرضوں کا بوجھ ہوتا ہے اور اس کا رد عمل سماجی ہیجان اور خونی انقلابات کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہ بجٹ بغیر سیلاب کے بنتا ہے اور پھر عوام کی فلاح کے لیے عوام کی جیبیں خالی کر لی جاتی ہیں۔ اسلام اس قسم کے بجٹ کی اجازت صرف ہنگامی اور جنگ کے حالات میں دیتا ہے عام حالات میں نہیں۔

اسلامی نظام میں ملکی وسائل مختلف مدت سے حاصل شدہ مالیات اور متوقع آمدنی کو مد نظر رکھ کر میزانیہ تیار کیا جاتا ہے گویا جتنا کچھ اپنے پاس ہے اس پر ترقیاتی پروگراموں کی بنیاد رکھی جائے گی اسلام کا بجٹ ایک غیر متنازعہ اور خود دار شخص کا بجٹ ہے جو اپنے رب کے دیئے ہوئے ذرائع وسائل کی بنیاد پر ہی اپنا خرچ کرتا ہے اور اس کی نظر کسی کے مال پر نہیں ہوتی جسے وہ قرض کے ذریعے لے یا بے جا ٹیکس لگا کے حاصل کرے۔

اسلام ریاست کو پورے اختیارات دیتا ہے کہ وہ مختلف مدت کے لیے اخراجات کا تعین اپنی صوابدید سے کر سکتی ہے صرف زکوٰۃ اور عشر کے اخراجات مقررہ ہیں۔ البتہ اسلامی نظام اخراجات کے اس بڑھتے ہوئے رجحان کو ختم کرنے کے لیے ایک خود کار رکاوٹ کا کام کرے گا۔ جو ایک بجٹ سے دوسرے بجٹ کی طرف بڑھتے جاتے ہیں۔

اسلام ریاست کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ ہنگامی حالات میں زیادہ مالی ٹیکس لگا سکتی

ہے۔ اس اجازت کے ذریعے وہ ریاست کو ملک کے وسائل پر پورا اختیار دیتا ہے مگر جوں ہی ہنگامی حالات ختم ہوں وہ ٹیکس ختم ہو جائیں گے جبکہ موجودہ نظام بجٹ میں ایسے ٹیکس ہمیشہ بڑھتے ہی جاتے ہیں کیونکہ موجودہ ریاستوں کے اخراجات کی رفتار ٹیکسوں کی رفتار سے زیادہ ہے۔ شی یہ درست ہے کہ موجودہ دور کی حکومتوں (خصوصاً وہ حکومتیں جن میں سرمایہ دارانہ معاشی نظام اپنایا گیا ہے....) کی ذمہ داریاں بہت بڑھ گئی ہیں جنہیں پورا کرنے کے لیے ایسے زیادہ سے زیادہ مالیات کی ضرورت ہے جنہیں وہ ٹیکسوں کے ذریعے پورا کرتی ہیں۔ لیکن ان ساری معاشی ذمہ داریوں کے اخراجات بجٹ پر ہی کیوں منحصر ہیں؟

اسلامی ریاست کا بجٹ متوازن بجٹ ہو یا فاضل بجٹ یا خسارہ بجٹ؟ اس بارے میں اسلام کے کوئی واضح احکامات نہیں ملتے مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خلفاء راشدینؓ اور بعد کے اسلامی خلفاء کے تعامل سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اسلامی ریاست کا بجٹ متوازن ہونا چاہیے جس کے مطابق سرکاری اخراجات، سرکاری آمدنی کے مطابق ہونا چاہئیں۔ البتہ ہنگامی حالات میں خسارہ بجٹ اور فاضل بجٹ کی اجازت ہوگی۔ خسارہ بجٹ میں اخراجات آمدنی بڑھ جاتے ہیں اور فاضل بجٹ میں سرکاری اخراجات سرکاری آمدنی سے کم ہوتے ہیں۔

اسلام کا نظام مالیات یہ چاہتا ہے کہ متوازن بجٹ کے ذریعے ایسی معاشی فضا قائم کی جائے کہ مکمل روزگار کی سطح مستحکم ہو اور معاشی سکڑاؤ کے حالات ظہور پذیر نہ ہوں اور بجٹ کو بہتر بنانے کا عمل جاری رہے۔

د۔ اسلامی ریاست میں منصوبہ بندی

اسلام ریاست کو اختیار دیتا ہے کہ وہ پیداوار، دولت اور تقسیم دولت کے عمل کو عادلانہ مخطوط پر استوار کرے اور تمام پیداواری شعبوں اور ترقیاتی سکیموں کو اس طرح منظم

اور مرتب کرے کہ ترقی کا عمل پر امن طریقہ سے تیزی کے ساتھ آگے بڑھتا رہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے اسلامی ریاست جب کبھی مختصر مدت کے لیے یا طویل المدت منصوبہ بندی کرے تو مندرجہ ذیل اصولوں کو مد نظر رکھے۔

- ۱۔ تمام افراد معاشرہ کو بنیادی ضروریات زندگی باسانی فراہم ہوں اور کم از کم بنیادی ضروریات زندگی کے حصول میں تمام افراد بلا مذہب و ملت برابر ہوں۔
- ۲۔ بنیادی ضروریات سے متعلق قدرتی ذرائع کسی ایک فرد یا جماعت کی اجارہ داری میں نہ دیئے جائیں اور نہ رہنے دیئے جائیں بلکہ تمام افراد کو اس سے استفادہ کرنے کا برابر حق دیں۔ اور آمدن یا پیداوار کے وہ ذرائع جو اپنی اصل میں مشترک ہیں مثلاً دریا، جنگل، کانیں وغیرہ کا انتظام ریاست سنبھالے۔ اس طرح تمام کلیدی صنعتیں اور کاروبار ریاست کے کنٹرول میں ہوں۔

پبلک خدمات مثلاً تعلیم، صحت، بجلی، مواصلات، آب رسانی وغیرہ ریاست کے کنٹرول میں ہوں اور انہیں حکومت مالیات بہم پہنچائے یہ خدمات ایک عادلانہ معاشی نظام کے چلانے میں نہایت اہم کردار ادا کرتی ہیں۔

اسلامی سرکاری خزانہ کا دائرہ کار اور ترجیحات

۱۔ مسلم معاشرہ کی تمام دولت اور ذرائع دولت سرکاری خزانہ کے آٹاٹے تصور کیے جاتے ہیں۔

۲۔ چونکہ سرکاری خزانہ کا تصور تمام مالی نظام کے لیے ہے نہ کہ صرف مقام خزانہ کے لیے لہذا یہ ضروری نہیں کہ تمام دولت سرکاری خزانہ میں پیش کی جائے لہذا ہر وہ خرچ جو عوام کی قلاح و بہبود کے لیے خرچ کیا جائے گا وہ سرکاری خزانہ ہی کی ذمہ داری سمجھی جائے گی خواہ وہ رقم سرکاری خزانہ سے ادا کی جائے یا نہ کی جائے۔

۳۔ جو آمدنیاں سرکاری خزانہ کے کلر کے حوالے کی جائیں یا انہیں براہ راست خرچ کر دیا جائے وہ سرکاری خزانہ کی آمدنی اور خرچ ہی تصور ہوگا اور اس کے لیے ان اصول و ضوابط کی پابندی لازمی ہوگی جو سرکاری خزانے کو کنٹرول کرتے ہیں۔ لہذا وہ تمام آمدنیاں جو سرکاری خزانے کے لیے ہوں خواہ انہیں خرچ کرنے میں اسلامی ریاست کے سربراہ کی مرضی شامل ہو یا نہ ہو وہ سرکاری خزانہ ہی کے دائرہ کار میں آتے ہیں۔ لے

۴۔ جب سرکاری خزانہ کو دو مطالبے پورے کرنے ہوں جن میں سے ایک مطالبہ قرض کا ہو اور دوسرا کوئی اور تو خزانہ پہلے قرض کا معاملہ طے کرے گا لہ اور سرکاری خزانہ میں دونوں سے کوئی ایک مطالبہ پورا کرنے کے لیے رقم نہ ہو تو خزانہ اپنے حساب پر قرض لے کر پہلے قرض چکائے گا اگر ایسا کرنا حکومت کی بہتری کیلئے ہو۔ بشرطیکہ مطالبہ تنخواہ کی سی نوعیت کا نہ ہو۔

۵۔ اگر سرکاری خزانہ میں فاضل فنڈز ہوں تو خزانہ انہیں مستقبل کی ضروریات اور غیر متوقع اخراجات اور ہنگامی حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے رکھ سکتا ہے۔ اور ایک فنڈ کی فاضل رقم بطور قرض دوسرے فنڈ کے اخراجات پورے کرنے کے لیے لی جاسکتی ہے اس سے جدید نظام کے ”مختصر عرصہ کے قرضوں“ کے طریقہ سے بھی نجات مل سکتی ہے۔

۶۔ سرکاری خزانہ کی طرف منتقل ہونے والی قومی آمدنیوں میں اس کا کردار بالکل وہی ہوگا جو قیمیم کے مال کے نگران کا۔ بالفاظ دیگر یوں کہہ لیجئے کہ سرکاری خزانہ کا کردار ریاست کی بہتری کے کاموں میں ”مشکلات پر قابو پانے والا“ کا ہونا چاہئے۔ لیکن قیمیم کے مال کے برخلاف سرکاری خزانہ کی طرف منتقل ہونے والی حقیقی جائیداد ایک غیر محدود عرصہ کے لیے ہٹیکہ بھی دی جاسکتی ہے۔

۷۔ جب سرکاری خزانہ کے پاس کسی قسم کی ہنگامی حالت (جنگ یا بےلاب وغیرہ) کا مقابلہ کرنے کے لیے فنڈز نہ ہوں تو تمام مسلمانوں پر یہ فرض کفایہ بن جاتا ہے کہ وہ سرکاری خزانہ کی مدد کریں۔

باب

اسلام کا عادلانہ نظام حاصل

اسلام کا نظام مالیات معتدل اور عادلانہ نظام حاصل پیش کرتا ہے۔ اسلام نے مفتوہ علاقوں میں نہ صرف مروجہ ظالمانہ ٹیکسوں کو بیک جنبش قلم محو کر دیا بلکہ ایک عادلانہ نظام ٹیکس بھی مروج کیا جس کی نظیر سرمایہ دارانہ نظام اور اشتراکیت دونوں پیش کرنے سے عاجز ہیں اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل نظائر قابل توجہ ہیں۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام سے واپس آرہے تھے تو راستے میں دیکھا کہ کچھ آدمی دھوپ میں کھڑے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت کرنے پر پتہ چلا کہ جزیہ ادا نہ کرنے کی بناء پر انہیں سزا دی جا رہی ہے۔ پتہ چلا کہ وہ لوگ ادائیگی کے قابل نہیں تھے۔ آپ نے اپنے عاملوں کو سختی سے اس ظالمانہ روش پر ڈالتے ہوئے فرمایا:

دعوهم لا تکفروهم مما لا یطیقون قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول! لا تعذبوا الناس فان الذین یعذبون الناس فی الدنیا لیعذبہم اللہ یوم القیمۃ و امر بہم فخلی سبیلہم الخ لہ

ترجمہ: ان کو چھوڑ دو اور ان کی طاقت سے زیادہ ان کو تکلیف نہ دو۔ اس لیے کہ میں نے

لے ابو یوسف: کتاب الخراج، المطبوعہ السلفیہ، قاہرہ ۱۳۸۲ھ۔ ص ۱۲۵ ابو عبیدہ قاسم بن سلام: کتاب الاموال

رسول اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ لوگوں کو عذاب میں نہ ڈالو اس لیے کہ جو
لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب میں مبتلا کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کو عذاب میں مبتلا کرے گا پھر حکم دے کہ ان کو عذاب
سے نجات دلائی۔

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ وصیت مشہور ہے۔

اوصی الخلیفۃ من بعدی باهل الذمۃ خیرا ان یوفی لهم بعہدہ
وان یقاتل من اعدائہم وان لا یکلفوا فوق طاقتہم الخ لہ
ترجمہ: میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ کو وصیت کرتا ہوں کہ وہ ذمیوں کے ساتھ بھلائی
سے پیش آئے اور ان کے عہد کو پورا کرے۔ ان کی حفاظت میں ان کے دشمن سے
جنگ کرے اور ادائیگی خراج میں ان کی طاقت سے زیادہ ان پر بوجھ نہ ڈالے
”عن عبد الرحمن بن جابر بن فضال عن ابیہ ان عمر بن الخطاب
اتی بنیال کثیر قال ابو عبیدہ احسبہ قال من الجزیہ فقال انی لا ظنکم
قد اہلکتہم الناس؟ قالوا لا واللہ ما اخذنا الا عفواً صفواً قال بلا سوط
ولا نوطاً قالوا نعم قال الحمد للہ الذی لم یجعل ذالک علی یدی
ولا فی سلطانی لہ

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن بن جابر بن فضال راوی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کے
پاس جزیرہ کا بہت سا مال پیش کیا گیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے یہ خیال آ رہا ہے
کہ تم نے لوگوں کو برباد کر کے یہ جمع کیا ہے، عاملوں نے کہا بخدا ایسا نہیں ہوا

ہم نے ان کی حاجات سے فاضل مال میں سے ان کی رضامندی سے وصول کیا ہے۔ دریافت فرمایا بغیر مار پیٹ اور باندھ کر لٹکانے جیسی تکلیف کے؟ سب نے عرض کیا بیشک بغیر ایذا دیے۔ تب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس اللہ کریم کا بے حد شکر ہے جس نے میرے ہاتھ سے ایسے کام نہیں کروائے اور نہ میرے زمانہ خلافت میں اس قسم کے مظالم ہو سکے۔

ایک مرتبہ سعید بن عامرؓ والی شام نے خراج بھجینے میں تاخیر کی جب وہ دربار خلافت میں آئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سخت باز پرس کی۔ سعید بن عامرؓ نے جواب دیا کہ آپ نے دو حکم دیے تھے میں ان دونوں پر عامل ہوں ایک یہ کہ کاشت کاروں پر فی سب چار دینار سے زیادہ لگان نہ لگاؤں اور دوسرے یہ کہ ادار لگان میں نرمی سے کام لیں سو میں اس وقت تک لگان نہیں لگاتا جب تک ان کی خوب آمدنی نہیں ہو جاتی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سن کر فرمایا یہی چاہیئے اب میں تجھ کو معزول بھی نہیں کروں گا۔

قال امرتنا ان لا تزيد الفلاحين على اربعة دنانير فلما
نذيرناهم على ذلك ولکننا نؤخرهم الى غدا انهم فقال عمر لا
عزلتك ما حيت ؟ له

ترجمہ: سعیدؓ نے کہا آپ نے ہمیں حکم دے رکھا ہے کہ کاشتکاروں پر چار دینار سے زیادہ لگان نہ لگائیں۔ سو ہم اس کے پوری طرح پابند ہیں، اور ہم ان سے وصول کرنے میں ان کی آمدنی تک تاخیر کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تجھ کو زندگی بھر معزول نہیں کروں گا۔

اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے والی کو قہر کو مفصل خط تحریر فرمایا تھا جس میں درج تھا

ولا من العامرا لا وظيفة في دفع وتسكين لاهل الارض الخ ۱
ترجمہ: اور آباد زمینوں پر مقررہ خراج سے ہرگز زیادہ نہ لو۔ اور جو بھی وصول کرواہل زمین
سے نرمی اور دلجوئی کے ساتھ وصول کرو۔

امام ابو یوسف ان ہی روایات کے پیش نظر ارشاد فرماتے ہیں۔

ولا يضرب رجل في دراهم خراج ولا يقام على رجله فانه بلغني
انهم يقيمون اهل الخراج في الشمس ويضربونهم المضرب الشديد
ويعقلون عليهم الجراد ويقيدونهم بما يمنعهم عن الصلوة هذا
عظيم عند الله شنيع في الاسلام الخ ۲

ترجمہ: اسے یارون! کسی شخص کو بھی لگان (خراج) کے سلسلہ میں زبرد کو ب نہ کیا جائے
اور نہ ایک پیر پر کھڑا رکھا جائے۔ یہ اس لیے کہہ رہا ہوں کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ بعض
وصول کرنے والے اس قسم کی ذلیل حرکتیں کرتے ہیں کہ اہل خراج کو دھوپ میں کھڑے
کرتے ہیں، ان کو سخت مار پیٹ کرتے ہیں ان کی گردنوں میں گھڑے لٹکاتے ہیں
اور ان کو قید کرتے ہیں کہ وہ نماز بھی نہ پڑھ سکیں۔ حالانکہ یہ تمام باتیں اللہ کے نزدیک
بہت بڑا جرم ہیں اور اسلام ان حرکتوں کو بدترین سمجھتا ہے۔
اور آگے ارشاد فرماتے ہیں۔

ان العدل وانصاف المظلوم وتجنب الظلم مع ما في ذلك من الاجريدي
به الخراج وتكثربه عمارة البلاد والبركة مع العدل تكون وهي تفقد
مع الجور والخراج الماخوذ مع الجور تنقص البلاد به تخرب الخ ۳
ترجمہ: واضح رہے کہ عدل اور مظلوم کے ساتھ انصاف اور ظلم سے پرہیز، ان باتوں میں

جو کچھ اجر و ثواب ہے وہ تو ظاہر ہے، اور اس کے علاوہ یہ فائدہ ہے کہ اس سے خراج بڑھتا ہے اس سے شہروں کی آبادی بڑھتی ہے۔ اور انصاف سے برکت میں اضافہ ہوتا ہے۔ ظلم سے برکت مٹ جاتی ہے اور جو لگان (خراج) ظلم سے حاصل ہوتا ہے اس سے شہر اجر بڑھاتے ہیں۔ اور ملکوں میں تباہی اور خرابی آتی ہے۔

اس لیے امام ابو یوسف ہارون الرشید کو ذمی کاشت کاروں سے وصول خراج (لگان) سے متعلق احکام بتاتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وامرك ان لا تاخذ في الخراج الا وزن سبعة لیس فیہا تبرک ولا اجور الصرّابین ولا اذابة الفضة ولا هدیة النیروز والمہرجان ولا ثمن الصحف ولا اجور الفتوح ولا اجور البیوت ولا دراهم النکاح الخ لہ

ترجمہ: ہارون! میں تجھ کو حکم دیتا ہوں کہ تو خراج میں وزن سبعة (درہم و دینار کی ایک خاص قسم جو عام طور پر رائج تھی) کے علاوہ نہ لینا کہ اس وزن میں خالص سونے کے پتھر داخل نہیں ہیں۔ اور سکے ڈالنے والوں کی اجرت بھی نہ لینا، اور نہ چاندی پھلانے کی اجرت لینا اور نہ نوروز اور مرجان کے ہدایا (بھینٹ)، لینا، اور نہ رسید کی لکھائی کی اجرت اور نہ نہر کے پانی کی اجرت اور نہ مکافوں کی اجرت (ہاؤس ٹیکس)، اور نہ نکاح کا ٹیکس لینا۔

”ولا یوخذ اهل الخراج برزق عامل ولا اجر مدی ولا احتفان ولا نزلة ولا حمولة طعام السلطان ولا یدعی علیہم بنقیصہ فتوخذ منهم ولا یوخذ منهم ثمن صحف ولا قراطیس ولا اجور

الفتوح ولا اجور الكياليين ولا مؤمنة لاحدا عليهم في شيء من ذلك ولا قسمة لا نائبة سوى الذي وصفنا من المقاسمة الخ ترجمہ: اور اہل خراج سے نہ تحصیل دار کی تنخواہ مجرا کی جائے اور نہ تولنے اور ناپنے کی اجازت لی جائے اور نہ کٹائی کی اور نہ خلیفہ کے لیے رسد اور مہمان نوازی کے سلسلہ میں کو بار ڈالا جائے اور نہ یہ بہانہ بنا کر اور الزام لگا کر کہ انہوں نے پیداوار میں سے چر لیا ہے ان سے مزید لیا جائے۔ اور نہ رسید اور رخصت کی اجرت لی جائے اور نہ نہرو کے پانی کی اور نہ تولنے والوں کی اور نہ اس قسم کا کوئی اور بوجھ ان پر ڈالا جائے اور نہ بٹائی کے اس حصہ کے علاوہ جو ہم نے بیان کر دیا ہے، نہ کسی اور قسم کا حصہ لیا جائے اور نہ جادو کتاوان ان پر ڈالا جائے۔

اور حضرت عمر بن عبد العزیز امویؓ نے گورنر کوفہ عبد الحمید کو اس سلسلہ میں جو فرمان تھا۔ اس میں یہ احکام درج تھے۔ جو کتاب الخراج سے نفل کیے گئے ہیں ۱۔ امام ابو یوسف نے اہل خراج پر عاملوں کی بے عزتیاؤں کا ذکر کرتے ہوئے یہ بھی تنبیہ کی تھی کہ رشوت اور بھینٹ کی ظالمانہ رسوم کا کلیتاً انسداد ہونا چاہیے۔ تحریر فرماتے ہیں:

"إنما يذنبهم أخذ شيء من الخراج كان أو من أموال الرعية ثم إنهم يأخذون ذلك فيما يبلغون بالعسف والظلم والتعدي ثم لا يزالون يأخذون من معه قد نزل يقرية يأخذ أهلها من نزلة بينهم لا يقدرون عليه ولا يجب عليهم حتى يكلفوا ذلك ۱۔"

سید ابوالحسن

سید ابوالحسن

سید ابویوسف، ص ۱۹

سید ابوالحسن، ص ۸۹

سید ابویوسف، ص ۱۰۰

ترجمہ: ان عاملوں کا تو یہ مذہب ہے کہ بہر حال لینا چاہیے خواہ وہ مقررہ خراج ہو یا رعیت کا ذاتی مال متاع اور مجھے جہاں تک معلوم ہوا ہے۔ یہ جبر و ظلم اور سختی کرتے ہیں اور لے کر چھوڑتے ہیں، پھر حاکم اور اس کے کارندے اگر کسی گاؤں میں جاتے ہیں تو حق مہمانی کے نام سے وصول کرتے ہیں، حتیٰ کہ ان کی طاقت سے بھی زیادہ لے لیتے ہیں اور جو حق ان کے ذمہ نہیں ہے اس کو ظلماً حق بتا کر لیتے ہیں۔

اس نظام ٹیکس میں غریب رعایا پر کس قدر شفقت اور کرم کیا جاتا ہے اس کا اندازہ حضرت عمرو ابن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط کے اس جملہ سے ہوتا ہے جو انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مظلوم مصری کسانوں کے بارے میں لکھا تھا۔

”ایک مخلوق جس پر خدا کی مہربانی ہے اور شد کی مکھیوں کی طرح دوسروں کے لیے مشقت اور محنت کرتی ہے اپنے گاڑھے پسینے کی کمائی سے کچھ فائدہ نہیں اٹھاتی سہ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مظلوم طبقہ سے وہ تمام ٹیکس ہٹا دیے جو عیش پرست حکمرانوں نے ان پر لا رکھے تھے۔ ٹیلر کے الفاظ میں عرب حکمرانی نے مصریوں کو بھاری ٹیکس سے بہت بڑی نجات دلائی سہ

نامور مسلم معیشت دان مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے اسلام کے نظام ٹیکس پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے۔

عدل و ظلم کی حکومت کے درمیان ہمیشہ سے یہ امتیازی فرق چلا آتا ہے کہ عدل کی

حکومت کا نصب العین رعایا اور عوام (پبک) کی خدمت ہوتا ہے اور اس لیے عادل بادشاہ (حکمران) کا شاہی خزانہ رفاہ عام اور پبک خدمات اور ان کی خوشحالی کے لیے ہوتا ہے۔ اور وہ اپنی ذات پر ضروری حاجات سے زیادہ اس میں سے خرچ نہیں کرتا اور نہ عوام کو ٹیکسوں کی کثرت سے پریشان حال بناتا ہے اس کے برعکس جبر و ظلم کی حکومت کا منشاء بادشاہ اور حکومت کا اقتدار ذاتی تعیش اور اسی کا استحکام ہوتا ہے اس لیے وہ نہ رعایا کے دکھ درد کی پرواہ کرتا ہے اور نہ ان کی راحت و آرام کا خیال کرتا ہے اور اس سلسلہ میں اگر کچھ ہو بھی جاتا ہے تو وہ حکومت کے مفاد و مصالح کے پیش نظر ضمنی ہوتا ہے۔ نیز اس حکومت کی رعایا ہمیشہ ٹیکسوں کے بوجھ سے دبی رہتی ہے اور اس ملک کی اکثریت افلاس و غربت ہی کا شکار رہتی ہے۔

الغرض، اسلام کے نظام مالیات میں ظالمانہ ٹیکسوں کا نہ شرعی جواز نہ وجود اگر ہیں تو صرف عادلانہ اور مصالحانہ۔

ٹیکس کے اسلامی اصول

بعض مسلم معیشت دانوں نے اسلامی محاصل کے اصول کا جائزہ آدم اسمتھ (Adam Smith) کے بیان کردہ چار قوانین کے تحت لیا ہے مگر اس ذہنی رجحانیت سے مہٹ کر ہم خالصتہ اسلامی نقطہ نظر سے اسلامی کے اصول محصول وضع کر سکتے ہیں۔

۱۔ محمد حفظ الرحمن سیوہاروی: قصص القرآن، جلد ۳، ناشران قرآن لمیٹڈ، اردو بازار، لاہور، ص

۱۔ اصول عقیدہ و نظریہ :- اسلامی ریاست کا مسلمان شہری بعض ٹیکس محض اپنا مذہبی فریضہ اور عبادت سمجھ کر ادا کرتا ہے۔

مثلاً زکوٰۃ، عشر وغیرہ قرآن مجید میں تقریباً ۲۰ مقامات پر زکوٰۃ کا ذکر نماز کے بعد کیا گیا ہے جس سے اصول عقیدہ کے تحت زکوٰۃ کی ادائیگی کس قدر ضروری اور وجدانی طور پر سہل نظر آتی ہے اور بعض ٹیکس اس لیے ادا کرتا ہے کہ اسلامی ریاست اس کے عقیدہ ایمان کی حفاظت کرتی ہے نیز اسلامی ریاست ان شعار کو قائم کرتی اور پروان چڑھاتی ہے جس پر وہ ایمان رکھتا ہے۔

اسی طرح ذمی رعایا اپنے جزیہ اور خراج اس لیے ادا کرتے ہیں کہ وہ اسلامی ریاست میں امن و امان سے رہ کر اپنے مسلمہ معتقدات پر عمل پیرا ہو سکتے ہیں۔

۲۔ معاشرتی اصول :- اسلام کے مالیاتی نظام میں محصول کا دوسرا اصول ”معاشرتی اصول“ ہے جس کے تحت اسلام ٹیکسوں کے ذریعے معاشرتی

اور معاشی دونوں غرضوں کو پورا کرتا ہے۔ یعنی ایک طرف ریاست کو آمدنی ہوتی ہے۔ اور دوسری طرف معاشرتی اونچ نیچ کا علاج بھی ہوتا ہے۔ اسلام اس غیر پسندیدہ صورت کو برداشت نہیں کرتا کہ دولت صرف چند ہاتھوں میں جمع رہے، چند سرمایہ دار ملک و قوم کے مقدر سے کھیلے رہیں۔ اور غرباء کو اپنا محتاج بنا کر رکھیں بلکہ اسلام یہ چاہتا ہے کہ دولت جو دراصل اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے تو اہم حیا ہے وہ مسلسل گردش کرتی رہی اس لیے اسلام ٹیکس لگا کر اس معاشرتی اور معاشی تفاوت کا علاج کرتا ہے۔

كُلٌّ لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْاَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ لَهُ

ترجمہ: تاکہ دولت تمہارے مالداروں ہی میں گردش نہ کرتی رہے،

قرآن مجید نے ٹیکس کے اس اصول کو ایک اور جگہ یوں بیان کیا ہے :-
يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوَةُ

ترجمہ: (وہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ آپ کہیں جو زائد از ضرورت ہو۔)
اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے محصول کا مقصد سمجھاتے ہوئے فرمایا:

تَوَخَّذُوا مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَىٰ فَقَرَاءِهِمْ ۖ

ترجمہ: زکوٰۃ ان کے مالداروں سے لی جائے گی اور ان کے فقراء میں تقسیم کر دی جائے گی۔

۳۔ اصول مساوات: اسلام کے مالیاتی نظام میں ٹیکس ریاست کے مسلم اور غیر مسلم دونوں

غریب پر بھی۔ امراء سے مراد وہ صاحب نصاب لوگ ہیں جن سے زکوٰۃ اور عشر وغیرہ لیا جاتا ہے
غریب سے ٹیکس دو صورتوں میں لیا جاسکتا ہے۔

۱۔ درآمدات کا محصول ان سے بالواسطہ کم و بیش وصول کیا جاتا ہے۔

۲۔ ہنگامی حالات میں ان سے بھی قربانی۔ گو نہایت قلیل ہو۔ کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے

غریب کو جب اغنیاء کے فاضل اموال سے ملے گا تو ان سے کچھ وصول بھی کیا جاسکتا ہے

قرآن حکیم کا یہ ارشاد غالباً اس کی دلیل بن سکتا ہے۔

يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۖ

ترجمہ: اور وہ دوسروں کو اپنے پر ترجیح دیتے اور اگرچہ وہ خود بھوکے ہوں۔

۱۔ سورة البقرة (۲): ۲۱۹

۲۔ بخاری: الجامع الصالح، کتاب الزکاة، حدیث نمبر ۱

۳۔ سورة الحشر (۵۹): ۹

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد افضل الصدقات جہد من مقل (مہتمم) صدقہ اس شخص کا ہے جو قلیل المال ہو کر مال کو خدا کی راہ میں خرچ کر ڈالتا ہے) اس مسئلہ کی جانب راہنمائی کرتا ہے۔

اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعری قبیلہ کے بارے میں جو ارشاد فرمایا وہ اس پر جو اثر کی سند رکھتا ہے۔

”ان الاشعریین اذا ارسلوا فی الغزو وفی زادھما وقل طعام

عیالھما بالمدينة جمعواماً کان عندھم فی ثوب واحد ثم اقتسموا

بینھم فی اناء واحد بالسویة بینھم فھم منی وانا منھم لہ

ترجمہ: اشعری قبیلہ کے لوگوں کی عادت ہے کہ جب وہ جنگ (ہنگامی حالت) کے لیے

روانہ ہوتے ہیں اور ان کا زاد رہ ختم ہونے کو آئے یا مدینہ میں رہتے ہوئے ان میں

غذائی (اشیاء کی) قلت محسوس ہو تو جو کچھ ان کے پاس ہوتا ہے اسے ایک کپڑے

میں اکٹھا کر لیتے ہیں پھر ایک برتن کے ساتھ اسے آپس میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔ وہ

(اپنے اس ایشیاء کی بنا پر) مجھ سے ہیں اور میں ان میں سے ہوں۔

اور غیر مسلموں کی جب اسلامی ریاست جان، مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کرتی

ہے اور ان سے بیرونی دشمن سے حفاظت کے وقت جان کی قربانی کا مطالبہ بھی نہیں کیا جاتا

تو ان سے اس حفاظت کے صلہ میں کچھ وصول کیا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ میں ضابطہ

یہ قرار دیا گیا ہے۔

الحبایة بالحماية

ترجمہ: محمول حفاظت کرنے پر ہی ہے۔

اور مسلمانوں کے لیے تو باسانی یہ قانون بنا دیا گیا ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ میں اس طرح ہے۔

وان لا یأخذ منهم الا فضلهم عن رضاہم لہ

ترجمہ: ان کی رضا مندی سے ان کے اتنا ہی مال لیا جائے جو ان کی ضروریات سے زائد ہو۔
۴۔ متیقن کا اصول: جاتے ہیں ان کی قانونی حیثیت، ان کی مقدار، ان کا وقت ادائیگی، طریقہ ادائیگی اور ضرورت ادائیگی سب کا علم ٹیکس دہندگان کو ہوتا ہے۔ آپ اسلامی ریاست کے کسی ٹیکس کو لیں یہ اصول اس پر پورے طور پر لاگو ہوگا مثلاً زکوٰۃ، خراج، جزیہ، عسور وغیرہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانے میں ان کی تمام جزییات متعین تھیں اور ایسے تمام ٹیکسوں کی اسلام نے جو صلہ شکنی کی ہے جن کا عوام کو متیقن ہی نہ ہو۔

۵۔ اصول سہولت: اس اصول کے تحت اسلام نے ٹیکس دہندگان کو ٹیکس کی ادائیگی، اس کی ادائیگی کے طریقہ کار اور وقت ادائیگی میں سہولت پیدا کر دی ہے مثلاً عشر ہی کو لیں یہ صرف اس وقت لاگو ہوتا ہے جب فصلیں پک کر تیار ہو جائیں اور طریقہ ادائیگی میں سہولت کی مثال پھلوں کا عشر ہے کہ انہیں درختوں پر ہی موزوں کر لیا جاتا ہے اور کاشتکار کو انہیں توڑنے اور پھروں کرنے کے خیال سے بچایا گیا ہے۔
 معدنیات کے خمس میں بھی اسی کو ہی پیش کیا جاسکتا ہے اور ان کی قیمت کو بھی اسی طرح جزیہ کی ادائیگی میں جنس اور نقد دونوں کی اجازت ہے۔ حتیٰ کہ بعض صورتوں میں خدمات کی شکل میں بھی جزیہ لیا گیا ہے لہ

لہ بخاری: فضائل عثمان رضی اللہ عنہ۔

لہ بلاذری: فتوح البلدان، مطبع انہر قاہرۃ، الجزیرۃ، ص ۱۷۸۔

ادائیگی کا وقت بھی موزوں ہے کہ ٹیکس دہندہ ان سے اسی وقت لیا جاتا ہے جب ان کے پاس ادائیگی کے لیے کچھ ہوتا ہے۔

اصول سہولت کے تحت جوام پر ایسا ٹیکس یا اتنی مقدار میں ٹیکس نہ ہو جو انہیں مغلوب کر دے یا بغاوت پر آمادہ کر دے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تو اس بارے میں اس قدر اہتمام تھا کہ ایک مرتبہ جب کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دجلہ کی ایک سمت اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ دجلہ کی دوسری سمت کا جراج وصول کر کے واپس ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: شاید تم نے ذمیوں سے ان کی طاقت سے زیادہ وصول کیا ہو گا؟ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو ان کے پاس چھوڑا ہے اس کے مقابلہ میں یہ بہت ہی کم مقدار ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان کے پاس اس سے دو گنا حصہ چھوڑ آیا ہوں۔

ذمیوں سے جزیہ کے وصول کے سلسلہ میں اصول سہولت کی تشریح کرتے ہوئے فقہاء اسلام نے کہا ہے۔

لا یظلموا ولا یؤذوا ولا یکلفوا فوق طاقتهم ولا یؤخذ شیء

من أموالهم الا بحق یجب علیہم

ترجمہ: ان پر ظلم کیا جائے نہ انہیں تکلیف دی جائے نہ ان پر ان کی طاقت سے بڑھ کر بار ڈالا جائے جو ان پر واجب نہ ہو

۴۔ اصول کفایت: اسلام کے نظام ٹیکس کا اصول کفایت مندرجہ ذیل صورتوں میں اپنا عمل کرتا ہے۔

۱۔ ٹیکس دہندگان پر ٹیکس اس طور پر لگایا جاتا ہے کہ اس سے حاصل شدہ رقم سرکاری اخراجات کی کفایت کرے اور بصورت ہنگامی حالات رعایا سے بعد میں نہایت قلیل مقدار وصول کی جائے۔

۲۔ ٹیکس کی وصولی کے اخراجات اتنے زیادہ نہیں ہونے چاہئیں جو حاصل شدہ رقم کا ہی کثیر حصہ لے اڑیں۔

۳۔ اخراجات اس قدر زیادہ نہ ہوں جن کو ٹیکس کفایت ہی نہ کر سکیں۔ اسی لیے فقہاء کرام نے لکھا ہے زکوٰۃ کی وصولی کے اخراجات ۲۰ سے ۵۰ فیصد تک ہوں لے

اسلام کے نظام مالیات میں ٹیکس کا کردار

۱۔ اکثر ٹیکس بلا واسطہ ہیں۔

۲۔ شہریوں کی جائز معاشی کمائیوں کو محدود کرنے پر کوئی مقررہ ٹیکس نہیں لگایا جاسکتا۔ البتہ بے جا مصرف کو ٹیکسوں کے ذریعے کنٹرول کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ آمدنی پر کوئی مقررہ ٹیکس نہیں بلکہ زائد اور جمع شدہ دولت پر ہے جو نصاب کے مطابق ہو اور اس پر پورا سال گزر جائے۔ جیسے زکوٰۃ۔

۴۔ پیداوار کے ذرائع اور آلات پیداوار پر کوئی مقررہ ٹیکس نہیں۔

لہذا تمام مشینیں، کارخانوں کی عمارات، جہاز اور دیگر تمام ذرائع نقل و حمل پر مقررہ ٹیکس نہیں۔

۵۔ درآمدات و برآمدات پر اسلام نے کوئی ٹیکس نہیں لگایا تھا۔ البتہ جب دیگر ممالک

مسلمان تاجروں پر ٹیکس لگانے تو اسلامی ریاست بھی ایسا کر سکتی ہے مگر ضروری نہیں۔ البتہ اسلامی ریاست مسلمان تاجروں کے اموال تجارت سے عشر (یعنی اموال تجارت کی زکوٰۃ) وصول کر سکتی ہے۔ یہ حضرت عمرؓ کے عمل سے ثابت ہے اور اس کے جواز پر اجماع بھی ہے۔

۴۔ حصول انصاف کے راستے میں کوئی مقررہ ٹیکس اسلام میں نہیں لہذا کورٹ فیس وغیرہ ناجائز ہیں

۵۔ سرکاری صنعتوں کے قیام کے لیے ٹیکس لگانا بھی جائز نہیں بلکہ اندرونی اور بیرونی سکاری قرضوں سے کئے جائیں۔ یا شراکت و مضاربت کی بنیاد پر عوام کے تعاون سے ہوں۔

زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کے علاوہ ٹیکس لگانے کا حکومتی حق

اسلامی ریاست کی اجتماعی فلاحی سکیموں اور منصوبوں کے لیے اسلام کے مالیاتی نظام میں دس بارہ مروج ذرائع آمدن رہے ہیں۔ لیکن اسلامی ریاست کو ان ذرائع کے علاوہ اور شگامی ٹیکس لگانے کی بھی اجازت ہے۔ فقہاء کرام نے ان ٹیکسوں کو ضرائب و نوائب وغیرہ کا نام دیا ہے۔ ان ضرائب کا جواز مندرجہ ذیل آیات اور احادیث سے ثابت کیا گیا ہے۔

وَاتِ ذَٰلَ الْقُرْبٰی حَقَّہٗ وَ اَلْمَسْکِیْنَ وَ اَبْنِ السَّبِیْلِ ۝

ترجمہ: اور قربات والوں اور مسکین اور مسافر کے جو حق تم پر واجب ہیں وہ ادا کرو۔

وَ فِیْ اَمْوَالِہِمۡ حَقٌّ لِّلْمَسْکِیۡنِ وَ اَلْمَحْرُوْمِ ۝

ترجمہ: اور ان کے مالوں میں مانگنے والوں اور تنگ دستوں کا حق ہے

۱۔ ابن حزم: المحلی، ۶: ۱۱۴

۲۔ سورۃ الرحمہ (۳۸: ۷)

۳۔ الذاریات (۱۹: ۷)

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَنُّ لِي

ترجمہ: اور وہ آپ سے دریافت کریں کہ کیا خرچ کریں، آپ کہہ دیجیے جو ضرورت سے زائد ہو۔

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اِنَّهُ قَالَ اِنِّي مَالِكٌ حَقٌّ
سُؤْلِ الزَّكَاةِ

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تیرے مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی (اجتماعی) حقوق ہیں۔

عن علی بن ابی طالب یقول ان اللہ تعالیٰ فرض علی الاغنیاء
فی اموالہم بقدر ما یکفی فقر الھم فان جاعوا واعر
جهدوا فبمنع الاغنیاء

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اغنیاء کے مالوں میں اس قدر فرض کر دیا ہے جو ان کے فقراء کی کفالت کر سکے پس اگر فقراء بھوکے ہیں یا تنگے ہیں اور خستہ حال ہیں تو اس کا سبب یہی ہوگا کہ اغنیاء اس فرض کی ادائیگی میں کوتاہی ہی برت رہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بہت سے دیگر صحابہ کرام کا یہی مذہب ہے فقراء کرام میں سے عطاء بن ابی رباح، امام شعبی، طاؤس حماد بن سلمہ، ابو عبیدہ قاسم بن سلام کا بھی

۱۔ سورۃ البقرہ (۲): ۳۱۹

۲۔ ابن عبیدہ قاسم بن سلام: کتاب الاموال، ص ۵۷

۳۔ ابن حزم: حوالہ بالا، ص ۳۵۶

مذہب ہے لے

ابن حزم ظاہری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تو یہاں تک لکھا ہے۔

وفرض علی الاغنیاء من اهل كل بلد ان يقوموا بفقرائهم و
ویجبرهم السلطان علی ذالک ان لم تقم الزکاة بهم لے

ترجمہ: اور ہر شہر کے مالداروں پر فرض ہے کہ اپنے محتاجوں کی کفالت کریں اور سلطان
انہیں اس پر مجبور کر سکتا ہے بشرطیکہ زکوٰۃ کی آمدنی اس مقصد کے لئے ناکافی ہے۔

فقہاء اسلام کے نزدیک ناگہانی ضرورت مثلاً حادثہ جہاد وغیرہ کی صورت میں ہکاری
رانہ کی مدد کرنا تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ بن جاتا ہے۔ اور اگر ضرورت ایسی ہو کہ کسی خاص علاقہ
کے لیے مخصوص ہو تو اس کی ذمہ داری عام نہیں ہوگی لے

ان ضرائب کی مثال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا غزوہ تبوک کے لیے صحابہ کرام پر چندہ
لگانا ہے جس کے لیے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ایسے مخیر تو گھر کا سارا اثاثہ اٹھا کر لائے تھے۔

مقاد عامہ کے لیے جو جائز ٹیکس لگائے جائیں ان کی ادائیگی فقہاء کرام کے نزدیک

ضروری ہے۔

ایسے جدید محاصل جو جائز طور پر لگائے گئے ہیں جیسے مشترکہ نہر کھودنے کے لیے یا
پہرہ دار کی اجرت کے لیے یا اسلامی فوج لیس کرنے کے لیے یا جنگی قیدیوں کو چھڑانے کے
لیے یا اس طرح کے دیگر کاموں کے لیے ایسے محاصل کی ادائیگی بالاتفاق جائز ہے لے

لے ابو نعیم: ص ۳۵۷-۸

لے ابن حزم: ص ۳۵۶

لے ابو نعیم: الاحکام السلطانیہ، مطبع مصطفیٰ علی قاہرہ، ۱۳۵۷ھ، ص ۳۷

لے مرغینانی: الہدایہ ج ۳، کتاب الکفالت

ان ٹیکسوں کی ضرورت پر علامہ ابن ہمامؒ کی رائے یہ ہے۔

ایسے نئے محصول کی ادائیگی صاحب استطاعت مسلمان پر واجب ہے کیونکہ
حاکم وقت کی اطاعت ہر ایسے امر میں واجب ہے جس میں مسلمانوں کی بھلائی ہو۔

البتہ وہ محاصل جو مفاد عامہ کے لیے نہ ہوں ان کی ادائیگی میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
شمس الائمہ امام سرخسیؒ لکھتے ہیں حکم تو اس زمانہ کے لیے تھا کیونکہ اس وقت مصیبت

اور جہاد میں اعانت ہوا کرتی تھی اور ہمارے زمانے میں تو اکثر ٹیکس ظلم سے لیے جاتے ہیں
جس شخص کے لیے ممکن ہو کہ اپنی ذات سے ظلم دور کرے تو وہ اس کے حق میں بہتر ہے سلم

شمس الائمہ نے تو یہاں تک لکھا اگر کوئی دنیا ہی چاہتا ہے تو ایسے شخص کو دے
ظلم کو اپنی ذات سے دور کرنے سے عاجز ہے یا ایسے نادار کو دے جو اپنی ناداری کی اعانت

کے مقابلہ میں کرے اور دینے والا ثواب پائے گے

ماوردی نے حاکم کے ظلم اور عوام کا جائزہ ٹیکسوں کے لیے تعاون کے سلسلہ میں نہایت
بلوغت جملہ کہا ہے۔

لان الزیادة ظلم في حقوق الرعية۔ النقصان ظلم في حقوق بيت
ترجمہ: کیونکہ زیادتی رعایا کے حقوق پر ظلم کرنا ہے اور کمی بیت المال پر ظلم ہے۔

ایک دن ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا اے امیر المومنین

۱۔ ابن ہمام: فتح القدير، ج ۵، کتاب الکفالة، ص ۴۳۲۔

۲۔ مرغینانی، حوالہ بالا۔

۳۔ ابن ہمام: فتح القدير، ج ۵، کتاب الکفالة، ص ۴۳۲۔

۴۔ حوالہ بالا۔

۵۔ ماوردی: الاحکام السلطانیة، مطبعة ۱۷، تاسعة، ص ۱۹۸۔

خلیفہ اور بادشاہ میں فرق ہے۔ آپ نے پوچھا وہ کیا؟ اس نے کہا کہ خلیفہ نہ یہاں لیتا ہے اور نہ بے جا صرف
 لے اور الحمد للہ آپ ایسے ہی ہیں، امیر بادشاہ رعایا پر ظلم ڈھاتا ہے اس سے لیتا ہے اور اس
 ہے حضرت عمرؓ خاموش ہو گئے۔

جہاں تک جنگی چندوں کا تعلق ہے اس کے بارے میں فقہاء کی رائے ہے کہ اگر سرکاری
 میں اتنی رقم ہے کہ جنگی اخراجات پورے کیے جاسکتے ہیں تو عوام سے چندہ کی اپیل کرنا
 مل لگانا مکروہ ہے اور اگر سرکاری خزانہ خالی ہے یا اخراجات پورے نہیں کر سکتا تو اس
 زت ہے لے غالباً جب ادا اور فلاحی جنگ کے لیے یہ رائے نہیں ہوگی (حوالہ علم
 اس بحث سے ہم مندرجہ ذیل اصول اخذ کرتے ہیں۔

اسلامی ریاست کو زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کے علاوہ بھی ٹیکس لگانے کا حق
 حاصل ہے۔

یہ زائد ٹیکس اس وقت لگا سکتی ہے جب باقاعدہ شرعی ٹیکسوں اور حکومت کے
 اپنے پیداواری اور دیگر ذرائع آمدنی سے اس قدر آمدن نہ ہو جو اس کی شرعی فلاحی
 ضروریات کو کافی ہو۔

۱۔ جنگ، قحط، سیلاب، زلزلہ اور دیگر ہنگامی حالات میں حکومت اغنیاء پر ٹیکس لگا کر
 اپنی دفاعی اور کفالت عامہ کی ضروریات پوری کر سکتی ہے۔
 ایسے زائد ٹیکس دائمی نہیں عارضی ہوتے ہیں۔

بیت المال کا سرکاری خزانہ

بیت المال اپنے جامع مفہوم میں وہ ادارہ ہے جو اسلامی ریاست کی مالیاتی کو بروئے کار لانے اور اس کے مقاصد کے حصول کے لیے قائم کیا جاتا ہے، البتہ اپنے عام فہم مفہوم میں بیت المال اس عمارت کو بھی کہتے ہیں جو سرکاری خزانہ کا محفوظ ہوتا ہے۔ اپنے جامع مفہوم کے اعتبار سے تو بیت المال کی بنیاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ہی پڑ چکی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین، یمن اور عمان سے آئے والی خراج اور جزیہ کی رقم کو فقراء اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں تقسیم فرما کر یہ واضح فرما دیا کہ اسلام کی مالیاتی پالیسی کا مقصد غربت اور افلاس کے خاتمہ کے ساتھ معاشی خوش حالی کا بھی ہے مؤرخین کے بیان کے مطابق ان دنوں جزیہ، خراج اور دیگر ذرائع سے ہونی والی رقم کو مسجد نبوی کے صحن میں رکھ دیا جاتا اور فوراً مستحقین میں تقسیم کر دیا جاتا۔ البتہ بیت المال بحیدر سرکاری خزانہ کے محفوظ مقام کا قیام حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں ہوا اور حضرت ابو عبیدہ ابن الجراح رضی اللہ عنہ اس کے نگران مقرر ہوئے۔ لیکن جو مال آتا وہ فوراً تقسیم کر دیا جاتا۔ لہذا آپ کی وفات کے بعد جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ چند صحابہ کرام کے ہمراہ بیت المال معائنہ کرنے گئے تو اسے خالی پایا۔ اس مبارک زمانے میں بیت المال میں نہ محفوظ

Reserved Fund کی کوئی مدد نہ تھی جسے ناگہانی حالات اور مستقبل کی حاجات کے لیے رکھا جاتا۔ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعید اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ایام خیر میں تو بچا رکھنے کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا تھا کیونکہ بیت المال میں آتا بھی نہیں دیتا تھا جتنا ضرورت کیلئے درکار تھا۔

ایک تحقیق کے مطابق بیت المال کا باقاعدہ قیام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ۱۵ھ میں ہوا۔ اس کی وجہ بحسبین کا پندرہ لاکھ درہم کا مال غنیمت تھا۔ ایک بیت المال مدینہ منورہ میں قائم کیا گیا۔ یہ مرکزی بیت المال تھا اس کے ناظم حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ تھے۔ اس مرکزی بیت المال کے تحت کئی بیوت المال مختلف صوبوں کے مراکز میں قائم کیے گئے۔ ان کے نگران حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ کے ماتحت ہوتے تھے۔ یہ باتفاق دیگر حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ پہلے باقاعدہ اس امت مسلمہ کے وزیر مالیات تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جب قیصر و کسری کے خزینے اور دینے مدینہ منورہ کی اسلامی ریاست کے بیت المال میں منتقل ہو گئے تو اس دور میں بھی آپ کو "بچا اور منجھال کر رکھنے کی فکر لاحق نہ ہوئی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے اس کی پرواہ بھی نہ کی کہ بچا اور لٹن گن کر رکھنا طول اقتدار کا ذریعہ اور دیگر اقوام سے لڑائیوں میں فتح مندی کی وجہ ہوتا ہے۔ آپ کے نزدیک اسلام کی ترویج اسلامی ریاست کا پھیلاؤ اور غلبہ اخلاص عمل، اتحاد امت اور اللہ کریم کی راہ میں سرمنٹنے کے جذبہ سے ممکن ہے۔ ان کے جذبہ صادق ہی کا کرشمہ تھا کہ گو سرکاری خزانہ سرخ و سفید (سونا چاندی) سے خالی رہتا تھا مگر اسلام جزیرہ عرب سے نکل کر شام، عراق، ایران اور مصر کی حدود میں داخل ہو گیا، بڑے بڑے جبابرہ کی گردنیں عظمت

لے لے رہی، شمس الدین، کتاب دول الاسلام فی التاريخ، دائرہ المعارف، حیدرآباد (ہند) ۱۳۳۷ھ، ج ۱،

ص ۸۰۔ ابن الوری، زین الدین عمر و تہتمہ المختصر فی اخبار البشر، مطبع و مہیہ قاہرہ، ج ۱، ص ۱۳۵۔

اسلام کے سامنے جھک گئیں، اللہ کریم کا بول بالا ہوا اور کفار و مشرکین اطاعت کی گردن ڈال
پیر آمادہ ہو گئے۔ ایک مرتبہ کسی دورانہدیش نے بچا کر رکھنے کی طرف ترغیب دلائی تو فرمایا۔
انی لا اعد للحادث الذی یحدث منوی طاعہ اللہ ورسولہ وھی
عدتنا اللّٰتی یلغنا بہا ما یلغنا لہ

ترجمہ: میں مستقبل کے حادثات کے لیے تو بچا اور تیار کر کے نہیں رہتا، البتہ بچانے یا
بچانے میں اللہ کریم اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری ضرور کہ
ہوں اور دراصل یہی وہ ہماری جمع جھٹا ہے جس نے ہمیں کہاں سے کہاں
پہنچا دیا۔

البتہ تنخواہوں اور مقررہ وظائف کے لیے رقم محفوظ رکھی جاتی تھی۔ مؤرخین
مطابق مدینہ منورہ کے مرکزی بیت المال میں اس مقصد کے لیے مجموعی رقم تین کروڑ روپے
سالانہ رکھی جاتی تھی لہ آپ رضی اللہ عنہ نے بیت المال کا قاعدہ رجسٹرز اور دیوان مرتب
کرائے۔

اس زمانہ میں بیت المال سرکاری خزانہ ہونے کے ساتھ ساتھ اس وقت
کا مرکزی بینک بھی تھا جو سوائے سود پر قرضہ دینے، تجارتی کاروبار کے لیے قرضوں کا اجراء کیا
اور نوٹ جاری کرنے کے باقی تمام وہ فرائض (Functions) پورے کرتا تھا
آج کل کے مرکزی بینک کرتے ہیں۔ البتہ آج کل بھی بیت المال کو مندرجہ ذیل امور تفویض
جا سکتے ہیں۔

۱۔ سرکار کو مختلف مددات سے ہونے والی آمدنیوں کا ذخیرہ اور ان کی حفاظت۔

- ۲۔ عمال، فوج اور دیگر کارندوں کی تنخواہوں کی تقسیم۔
- ۳۔ فقراء، مساکین، معذورین اور محتاجوں کی معاشی کفالت۔
- ۴۔ قرض حسنہ اور الالوس وغیرہ کی ادائیگی۔
- ۵۔ فلاحی کام۔

بیت المال یا سرکاری خزانہ کے ذرائع آمدن کا تاریخی منظر
 بیت المال یا سرکاری خزانہ آمدن شمار کرنے قبل اگر ان ذرائع کا ایک مختصر تاریخی جائزہ لے لیا جائے تو بہتر ہوگا تاکہ آپ اندازہ کر سکیں کہ اسلامی ریاست کے بیت المال کے ذرائع فلاحی اور جہادی ضروریات کے بڑھنے کے ساتھ ساتھ کیونکہ بڑھتے گئے۔

- ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں مستقل ذرائع آمدن یہ تھے۔
- ۱۔ زکوٰۃ۔

۲۔ زمین پیداوار کا عشر۔

۳۔ مال غنیمت کا خمس (۱/۵)۔

۴۔ جزیہ۔

۵۔ فئی۔

۶۔ خراج۔ آخر زمانہ میں عمان اور بحرین کی اراضی سے خراج کا محصول بھی ذریعہ آمدن بن گیا۔

۲۔ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم میں سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ذرائع آمدن وہی تھے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھے جہت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں دو مستقل ذرائع آمدن کی بنیاد ڈالی گئی اور اموال زکوٰۃ میں گھوڑوں کو بھی شامل کیا گیا۔ لہذا مزید ذرائع آمدن مندرجہ سونڈ

میں سامنے آئے۔

۱۔ سواد عراق کی معنوحہ زمینیں ریاست کی ملکیت پھرائی گئیں اور ان پر خرچ لگایا گیا جو آمدن کا مستقل اور قابل اعتماد ذریعہ بن گیا۔

ب۔ بیرونی غیر مسلم تجارت پر عشر (درآمدی برآمدی محصول) عائد کر دیا گیا اور یہ بھی مستقل ذریعہ آمدن بن گیا۔

ج۔ گھوڑے جو تجارتی غرض، افزائش نسل اور زینت و تفاخر کے لیے پالے جاتے تھے ان پر زکوٰۃ لگادی گئی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ کے کبار صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو اس دور میں موجود تھے۔۔۔ مذکورہ بالا تینوں قسم کے ٹیکسوں کی شرعاً توثیق فرمادی تھی۔ حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے زمانوں میں نظام مالیات وہی رہا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مروج تھا۔

مذکورہ بالا مستقل ذرائع آمدنی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے دور حکومت میں زمین میں مدفون دینوں اور معدنیات کا ۱/۵ بھی لیا گیا اور بالخصوص خلافت راشدہ کے دور میں سمندر سے حاصل شدہ پیداوار سیب البحر کا بھی ۱/۵ لیا جاتا رہا، اسی طرح لاوارث ترکے اور مرتدین اور عقد ذمہ ٹوٹنے والے غیر مسلموں کی جائیداد بھی بحق بیت المال منتقل ہو جاتی تھی۔ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے دور خلافت میں جنگلات کی پیداوار سے بھی آمدن مونا شروع ہو گئی تھی۔ علاوہ ازیں اراضی حکومت کو لگان پر دیا جاتا رہا جس سے بذریعہ لگان آمدن ہونے لگی۔ ان سب کی روشنی میں فقہاء اسلام نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلافت راشدہ کے زمانہ میں مندرجہ ذیل قسم کے ذرائع آمدن مروج تھے۔

۱۔ زکاة عشر صدقات واجبہ۔

۲۔ خمس بنغالہ، رکاز، معادن اور زمیندار کی پیداوار کا۔

۳۔ فنی

۴۔ عشور۔ محصولات درآمد جو غیر مسلموں سے لیا جاتا تھا۔

۵۔ جزیہ۔

۶۔ خراج۔

۷۔ سرکاری اراضی برائے کاشت دے کر اس پر اجارہ لگان وصول کیا جاتا تھا

۸۔ لاوارث ترکے، مرتدین اور عقد ذمہ توڑنے والے ذمیوں کا مال۔

۹۔ سرکاری قرضے: کئی بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہادی مقاصد کے لیے غیر مسلموں

سے بھی قرضہ لیا ان تمام ذرائع کا مفصل ذکر آئندہ آرہا ہے (انشاء اللہ)۔

۱۰۔ بنو اُمیہ کے دور حکومت میں نظام مالیات اور بیت المال کے ذرائع آمدن وہی رہے

جو خلافت راشدہ میں تھے۔ بعض مؤرخین نے اعتراضات کیے ہیں کہ بنو اُمیہ کے زمانے

میں عوام پر ظالمانہ ٹیکس لگائے گئے مگر وہ کوئی دلیل نہیں پیش کرتے نہ ہی مستند کتب

تاریخ سے ایسی شہادتیں ملتی ہیں۔ البتہ بعض خلفاء نے اپنی ذاتی جاگیریں بنائیں مگر عوام

سے چھین کر ایسا کرنے کی مثالیں بہت کم ملیں گی۔

۱۱۔ بنو عباس کے زمانہ میں بیت المال کی کیفیت میں کوئی خاطر خواہ تبدیلی نہیں واقع ہوئی

بیت المال کی آمدنی کا سب سے بڑا مستقل ذریعہ خراج مساحت (خراج بذریعہ

پیمائش رقبہ) تھا جسے خلیفہ ہمدانی نے بعد میں خراج مقاسمہ (یعنی پیداوار کا حصہ $\frac{1}{3}$ ،

$\frac{1}{3}$ وغیرہ) بدل دیا ہے

۵۔ بعد کے ادوار میں سرکاری خزانہ کی آمدنی کے مستقل ذرائع خراج اور غیر شرعی ٹیکس رہے ہیں۔ برصغیر کا جو حصہ اموی دور میں فتح ہوا، یہاں خراج مساحت کا رواج رہا جسے علاؤ الدین خلجی نے خراج تقاسم میں بدلا لے

۶۔ موجودہ دور کی تمام مسلم ریاستوں میں اسلام مالیاتی نظام کے روایتی ذرائع آمدن (مثلاً زکوٰۃ، خمس، فتنی وغیرہ) تقریباً ناپید ہو چکے ہیں اور مغرب کے سرمایہ دارانہ نظام کا مالیاتی نظام ہم پر مسلط ہو چکا ہے

ذرائع آمدنی کی اجمالی تقسیم بیت المال یا سرکاری خزانہ کے ذرائع آمدن کے سلسلہ میں یہ بات ذہن میں رکھنا چاہیے کہ اسلامی ریاست کی آمدنی دو طریقوں سے ہوتی ہے وہ ہیں صدقات اور غیر صدقات بالفاظ دیگر مسلمانوں سے صدقات کے ذریعے اور غیر مسلموں سے دوسرے ذرائع (مثلاً خراج، جزیہ، عشر وغیرہ) سے اس حقیقت کو ذہن میں رکھتے ہوئے فقہاء اسلام نے اسلامی ریاست کے ذرائع آمدن کو مندرجہ ذیل چار حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

۱۔ **اموال صدقات** : یہ اموال مندرجہ ذیل مدات پر مشتمل ہوتے ہیں۔
(ا)۔ زکوٰۃ :

۱۔ سونا، چاندی اور اموال تجارت پر۔

ب۔ عشر زمین کی پیداوار پر۔

ج۔ سواٹم، جنگل میں چرنے والے مویشیوں پر

(ii) کسٹم ڈیوٹی اور راہداری جو مسلمان تاجروں سے ان کے اموال تجارت پر سے وصول ہوگی۔ دراصل زکوٰۃ ہی کی ایک شکل ہوگی۔

۲۔ اموال فنی؛ مندرجہ ذیل طریقوں سے حاصل ہوں گے۔

۱۔ خراج؛ مسلم اور غیر مسلم دونوں سے وصول کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ مسلمان خراجی زمین کاشت کریں۔

۲۔ جزیہ؛ غیر مسلموں سے عقد ذمہ کے معاوضہ کے طور پر لیا جائے گا۔

۳۔ عشور؛ کسٹم ڈیوٹی اور راہ داری جو غیر مسلم تاجروں سے وصول کی جائے گی۔

۴۔ کراء ارض؛ سرکاری زمینوں کا ٹھیکہ اور اجارہ بصورت لگان۔

۵۔ اوقاف۔

۶۔ لاوارث ترکے۔

۷۔ لاوارث ذمی کی جائیداد۔

۸۔ حربی کمال جو مسلمانوں کو بطور تحفہ یا گرانٹ دے۔

۹۔ مرتدین کی دولت۔

۱۰۔ ذمیوں کا وہ مال و دولت جسے وہ عقد ذمہ توڑ کر اور بھاگ کر جاتے ہوئے چھوڑ جائیں۔

۱۱۔ تاوان جنگ۔

۱۲۔ اموال غنائم؛

۱۔ مال غنیمت کا $\frac{1}{5}$

۲۔ معادن کا $\frac{1}{5}$

۳۔ دفینوں (رکار) کا $\frac{1}{5}$

۴۔ سمندر سے حاصل شدہ پیداوار کا $\frac{1}{5}$

۵۔ ضوائع اور نقطہ؛ گراپٹا مال یا کسی مسلمان کی جائیداد جو لاوارث مر جائے یا صرف

بیوی یا صرف خاوند چھوڑ کر مرے اس قسم کا دوسرا نام "اموال فاضلہ" بھی رکھا گیا ہے۔

۵۔ ضرائب و نواثب؛ اگر اس حقیقت کو تسلیم کر لیا جائے کہ اسلامی ریاست کو اپنی

شرعی (جہادی اور فلاحی) مالی ضروریات پورے کرنے کے لیے مزید ٹیکس لگانے کی بھی اجازت ہے تو پھر سرکاری خزانہ کی آمدنی کا ایک پانچواں ذریعہ بھی ہو گا جسے ضرائب اور نواثب کا نام دیا گیا ہے۔

اس اجمال کی تفصیل آئندہ صفحات میں آرہی ہے۔

باب

سرکاری خزانہ یا بیت المال کے ذرائع آمدنی

۱۔ زکوٰۃ

فرضیت اسلامی ریاست کے بیت المال یا سرکاری خزانہ کے مالی ذرائع میں سے اہم ترین زکوٰۃ ہے۔ زکوٰۃ نہ صرف اسلام کے نظام مالیات کا اہم ترین ستون ہے بلکہ وہ اسلام کے بنیادی ارکان میں دوسرا اہم ترین رکن بھی ہے۔ قرآن مجید نے فرضیت زکوٰۃ اور اداء زکوٰۃ کے احکامات ۳۰ مقامات پر ذکر کیے ہیں جن میں سے ۲۷ مقامات زکوٰۃ کا ذکر فرض صلوٰۃ (نماز) کے ساتھ کیا گیا ہے۔ احکام قرآن کا عالم اس طرح صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے ایک ہی جگہ بیان ہونے سے زکوٰۃ کی اساسی اہمیت کا انداز بخوبی کر سکتا ہے چند نظائر ملاحظہ ہوں۔

وَأَقِمْوُ الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ

ترجمہ: اور نماز قائم کیا کرو اور زکوٰۃ ادا کیا کرو

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ

يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۚ

اور میری رحمت ہر چیز پر حاوی ہے۔ میں اسے ان لوگوں کے لیے لکھ دوں گا جو تقویٰ

اختیار کرتے ہیں، زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور جو ہماری نشانیوں پر ایمان رکھتے ہیں۔

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ لَهُ

ترجمہ: اگر (یہ کفار بھی) توبہ کر لیں اور نماز قائم کرنے والے بن جائیں اور زکوٰۃ ادا کریں تو یہ تمہارے
دینی بھائی بن جائیں۔

وَوَيْلٌ لِلْبَشَرِ كَيْفَ: الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ

ترجمہ: اور خدائی ہے ایسے مشرکین کے لیے جو زکوٰۃ نہیں ادا کرتے اور وہی لوگ آخرت کے منکر
ہیں گویا زکوٰۃ ادا نہ کرنا ایک مشرکانہ فعل ہے اور یہ جرات وہی لوگ کر سکتے ہیں جو آخرت
کے دن کے منکر ہیں۔

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ

ترجمہ: اور جو کچھ زکوٰۃ کے طور پر دیتے ہو اس کے ذریعے اللہ کریم کی رضا چاہتے ہو ایسے ہی
لوگ ہیں جن کے مال بڑھتے ہیں۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

وَيُطِيعُونَ أَمْرَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ

ترجمہ: مومن مرد اور مومن عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں، وہ نیکی کی تلقین

کرتے ہیں اور بدی سے منع کرتے ہیں، وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں،
اور اللہ کریم اور اس کے رسول کریم کی اطاعت کرتے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ کریم
غفریب رحم فرمائیں گے، یقیناً اللہ کریم غالب ہیں حکمت والے ہیں۔
الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ لَهُ
ترجمہ: وہ مسلمان تو ایسے ہیں کہ اگر انہیں زمین میں اقتدار مل جائے تو وہ نماز قائم کریں گے،
زکوٰۃ ادا کریں گے، نیک کاموں کا حکم دیں گے اور بُرے کاموں سے منع کریں گے، اور
تمام امور کا انجام تو اللہ کریم ہی کے لیے ہے۔

ان چند آیات کریمہ کی روشنی میں یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ زکوٰۃ اسلام کے
مالیاتی نظام کا ایک اہم رکن ہونے کے ساتھ دین کا رکن رکین بھی ہے۔ اس کی ادائیگی دینی
فریضہ کا حکم رکھتی ہے۔ اس کی ادائیگی کو مذہبی فریضہ بنا کر اللہ کریم نے اس کی ادائیگی کو نفسیاتی طور پر
آسان کر دیا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی متعدد احادیث کریمہ میں اس دینی اور مالی فریضہ کی اہمیت
پر زور دیا ہے۔ چند نظائر درج ذیل ہیں۔

بَنِي إِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللَّهِ، وإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَحُجُّ الْبَيْتِ
مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا لَهُ
ترجمہ: اسلام کی بنیاد پانچ ستون ہیں، اس حقیقت کی شہادت دینا کہ اللہ کریم کے سوا کوئی معبود

نہیں اور حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کریم کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکا
ادا کرنا، رمضان المبارک کے روزے رکھنا اور بیت اللہ کا حج کرنا اس شخص کے
ہے جو وہاں تک رسائی کی طاقت رکھتا ہے۔

امرت ان اقاتل الناس حتی يشهدوا ان لا اله الا الله
وان محمداً رسول الله و يقيموا الصلوة و يؤتوا الزكاة له
ترجمہ: (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا) مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے مقاتلہ کروں
تک کہ وہ اس حقیقت کی شہادت دیں کہ اللہ کریم کے سوا کوئی معبود نہیں اور یقیناً حضرت
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کریم کے رسول ہیں، اور نماز قائم کریں اور زکا ادا کریں۔
عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ادى
الله مالا فلم يؤد زكاة، مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع، له زبيبة
يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزيمته - یعنی بشدقیہ - ثم ينفق
انما مالك، انا كنزك، ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم الاية
ولا يحسن الذين يبخلون بما اताهم من فضله هو خيراً لهم
بل هو شر لهم، سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة ط
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: جس کسی کو اللہ کریم نے مال عطا فرمایا مگر وہ اس کی زکا ا نہیں ادا کرتا۔ ا
مال کو قیامت کے دن گننے سانپ کی شکل دے دی جائے گی جس کی آنکھوں کے
دو سیاہ نشان ہوں گے، وہ قیامت کے دن اُس (مالدار) سے لپٹے گا پھر اس سے

دونوں جیروں سے پکڑ لے گا اور کہے گا ”میں تمہارا مال ہی تو ہوں، میں تمہارا خزانہ ہی تو ہوں“ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (سورۃ آل عمران کی آیت ۱۸۰) تلاوت فرمائی وہ لوگ جو اللہ کریم کے دیئے ہوئے فضل میں سے بخل کرتے ہیں وہ یہ گمان نہ کریں کہ ایسا کرنا ان کے لیے اچھا ہے بلکہ یہ تو ان کے لیے بُرا ہے۔ کیونکہ جو وہ بخل کر رہے ہیں یہی قیامت کے دن ان سے لپٹے گا۔

ترجمہ: ما منع قوم الزکاة الا ابتلاهم الله بالسنين له جس قوم نے بھی زکاة دینا بند کر دی اللہ کریم نے اُسے قحط و گمرانی میں مبتلا کر دیا۔ پھر روس ایسا ملک بھی زراعت میں ۱۳ سال سے مسلسل قحط سالی کا شکار ہے جس کے باعث اُسے ۴ کروڑ ۴۰ لاکھ ٹن غلہ درآمد کرنا پڑتا ہے۔ ریر روز نامہ ٹائم لندن کی ۹ جولائی ۱۹۸۲ء کی رپورٹ ہے۔

یٰطروا۔

ولہر یمنعوا زکاة اموالہم لا منعوا القطر من السماء ولولا الہام لم ترجمہ: اور لوگ اپنے اموال سے زکاة دینا نہیں روکیں گے مگر اس کے نتیجہ میں آسمان سے بارش برسنابند ہو جائیگی اور اگر یہ چوپاٹے نہ ہوتے تو کبھی نہ برستی۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دور مبارک میں اسلام کے اس مالی رکن کو جاری فرمایا۔ اس کی وصولی اور تقسیم کے طریق کار کی عملی صورت قائم فرمائی مختلف علاقوں میں ہیں اپنے عاقلین ارسال فرمائے تاکہ وہ اس مالی فریضہ کی وصولی کریں۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو مین بحیثیت گورنر اور زکاة کلکٹار سال فرما رہے تھے تو انہیں فریضہ زکاة کی اہمیت اور حکمت سمجھاتے ہوئے فرمایا۔

لہذا نظر الدین علی بن ابی بکر البیہقی، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، مکتبۃ القدسی، قاہرہ ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۱ھ، ص ۶۶۔

۱۔ ابن ماجہ السنن، کتاب الزکاة۔

فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ تَتَوَخَّذُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ فَتُرَدُّ
 ترجمہ: انہیں (اہل میں کو) آگاہ کر دینا کہ اللہ کریم نے ان پر صدقہ (زکوٰۃ) فرض کیا ہے
 مالداروں سے لیا جائے گا اور ان کے غرباء کو دیا جائے گا۔
 یعنی زکوٰۃ کا مقصد یہ ہے کہ اس سے فقراء کی معاشی حالت بہتر بنائی جائے گی
 آپ کی حیا طیبہ کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین نے اس فریضہ کو خالص
 اور جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں کچھ لوگوں نے یہ تصور کرتے ہوئے کہ
 زکوٰۃ غالباً صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اور آپ کے زمانہ کے لیے مخصوص تھا
 سے انکار کیا اور کہا کہ وہ نماز تو قائم کریں گے مگر زکوٰۃ نہیں دیں گے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی
 اللہ عنہ نے تلوار کے زور پر زکوٰۃ کی وصولی کی۔ آپ جانتے تھے کہ اس مالی فریضہ کی ادائیگی
 قسم کا ایہام باقی رہنا اور نتیجہ اس کی ادائیگی کا رک جانا امت مسلمہ کے لیے دینی اور مالی
 سے اعتبار سے بہت بڑا المیہ ہوگا۔ لہذا آپ نے ان مانعین زکوٰۃ کے خلاف اعلان جہاد کر
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کی ایک جماعت نے آپ سے عرض کیا کہ لوگ
 شہادتین کا اقرار کرتے ہیں نمازیں قائم کرتے ہیں تو ان کے خلاف جہاد کس لیے؟ آپ نے
 میں فرمایا:

وَاللَّهُ لَا فَاتِلَ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، وَفَرْقٌ
 الزَّكَاةُ حَقُّ الْمَالِ - وَاللَّهُ لَوْ مَنَعَوْنِي عَقَالًا كَانُوا يُوَدُّونِي
 لِرَسُولِ اللَّهِ لَقَاتَلْتَهُمْ عَلَى مَنَعِهِمْ
 ترجمہ: اللہ کریم کی قسم! میں اُس شخص سے ضرور لڑوں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں

فرق کیا، زکاة مالی فریضہ ہے اللہ کریم کی قسم! اگر وہ مجھے ایک رسی بھی دینا بند کریں گے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے تو میں اس کی ادائیگی نہ کرنے پر ان سے قتال کروں گا۔

ان حوالہ جات کی روشنی میں فقہاء اسلام کا اجماعی فتویٰ ہے کہ زکاة کا منکر کافر ہے۔ اس میں امام نوویؒ کے الفاظ قابل توجہ ہیں۔

فمن جحد وجوبها فقد كذب الله وكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم بكفره
 ۱۔ جس زکاة کے واجب ہونے کا انکار کیا، اس نے اللہ کریم اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹکایا لہذا اس کے کفر کا حکم دیا جائے گا۔

کیا انکار قوی اور فعلی دونوں صورتوں میں ہوتا ہے؟ تو اس امت مسلمہ کے ان اغنیاء حشر ہوگا جنہیں دنیا دہی کی محبت نے اتنا مفتون اور فریب خوردہ کر دیا ہے کہ وہ چمڑی کے مگر دمڑی نہ جائے۔ پر عمل پیرا ہو کر فقراء و مساکین کے حق دبائے بیٹھتے ہیں۔ کیا یہ موجودہ انکار زکاة کا فتنہ نہیں ہے؟ مگر اس کیلئے کوئی ابوبکر بھی نہیں ہے۔

ردۃ ولا ابابکر لہا ۱۷

فتنہ ہے اور اس کے لئے کوئی ابوبکر بھی نہیں ہے۔

افراد زکاة

زکاة مندرجہ ذیل افراد پر فرض ہے۔

۱۔ مسلمان ہو، زکاة مسلمان پر فرض ہے کافر پر نہیں کیونکہ زکاة مالی فریضہ ہی نہیں بلکہ

اسلام کا ایک رکن بھی ہے اس مطالبہ کا تعلق قبولیت اسلام کے بعد ہے۔ اس پر تمام اکابر کرام اور علماء اسلام کا اتفاق ہے اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 تَوَخَّذْ مِنْ اِخْتِنَا، ثُمَّ قَتِرْ عَلَى فَقَرَاءِئِهِمْ
 ترجمہ: زکاۃ ان (مسلمانوں) کے مالداروں سے لی جائے گی اور انہی کے فقراء میں تقسیم کی جائے گی۔

مذکورہ حدیث میں ضمیر ”ہم“ کا تکرار اس حقیقت پر دلیل ہے کہ زکاۃ مسلمانوں سے لی جائے گی اور انہی کے غریبوں میں تقسیم کی جائے گی۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصاریٰ بنی تغلب کو جزیہ کے بجائے دو گنا صدقہ دینے جو اجازت مرحمت فرمائی تھی دراصل وہ جزیہ ہی تھا جس کا نام بنو تغلب نے اپنے آپ احساس کمتری سے بجانے کے لیے ایک نفسیاتی کوشش کے طور پر صدقہ رکھ لیا تھا۔ اس کو کی تائید میں یہ دلائل قابل توجہ ہیں۔

۱۔ زکاۃ (صدقہ) صرف صاحب نصاب مسلمان پر ہے کافر پر نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ یا کوئی اور جماعت محض اپنی رائے سے اس حکم الہیہ میں تبدیلی نہیں کر سکتی۔

۲۔ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصاریٰ بنی تغلب پر صدقہ عائد کیا ہوتا تو پھر اس مقدار کو دو گنا کرنے کا انہیں اختیار نہیں تھا کیونکہ نصاب زکاۃ اور مقدار زکاۃ دونوں قطعی (حدیث) سے ثابت ہے اس کی تبدیلی کرنے کا اللہ کریم اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کو اختیار نہیں۔

۳۔ یہ صدقہ نہیں بلکہ جزیہ ہی تھا بے شک اس کا نام کچھ رکھ لیا جاتا۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد روشن دلیل ہے۔

ستوها ما شئتہ

ترجمہ: وہ (نصاری بنی تغلب) جو چاہیں اس (رحمہ) کا نام رکھ لیں۔
ان دلائل کی روشنی میں یہ بات وثوق سے کہی جاسکتی ہے کہ کسی کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں
لذا بنو تغلب جو صدقہ (زکوٰۃ) کی دگنی مقدار دیا کرتے تھے وہ دراصل جز یہ ہی تھا۔

۲۔ بالغ اور عاقل ہو: نابالغ بچوں کے اموال پر زکوٰۃ نہیں خواہ ان کے اموال کی
لیت نصاب زکوٰۃ کے برابر یا زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ نہ وہ نابالغ خود زکوٰۃ ادا کریں گے نہ ہی
ان کے سرپرست ایسا کریں گے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے۔ حضرت امام حسن بصریؒ نے
اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع نقل کیا ہے لہٰذا اس کی بنا نبی کریم صلی علیہ وسلم کا یہ ارشاد
مافی ہے۔

لیس فی مال الیتیم صدقۃ

ترجمہ: یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں۔

البتہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور احمد بن حنبلؒ کی رائے میں نابالغ اور پاگل کے مال میں
بھی زکوٰۃ ہے اور اس کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے۔

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم: من ولی یتیمًا فلیتجر لہ ولا یترکہ حتی تاکلہا الصدقۃ
ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد محترم کے حوالے سے اپنے دادا محترم

لہ ابو عبیدہ قاسم بن سلام، کتاب الاموال، قاہرہ، ۱۳۵۳ھ، ص ۵۴۱۔

لہ مولانا سید امیر علی: نور الدرایہ من عین الہدایہ، دیوبند (ہند)، ج ۱، قسط ۱۱، ص ۱۱۱۔

لہ ابو عبیدہ: حوالہ بالا، ص ۴۵۳۔

لہ ترمذی: الجامع، کتاب الزکوٰۃ۔

(رضی اللہ عنہم) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کوئی یتیم کا والی بنے تو وہ اس کے مال سے اس کے لیے تجارت کرے اور اس کے مال کو یونہی پڑا نہ رہنے دے یہاں تک کہ اُسے زکاة ختم کر دے۔

اس کے علاوہ اور بھی چند احادیث اور آثار ثلاثہ کی رائے کے حق میں نقل کیے گئے ہیں مگر ان کی اس رائے کا مدار مذکورہ بالا حدیث ہے جسے امام ترمذی نے نقل کیا ہے۔ اور انہی امام ترمذی کی رائے میں یہ حدیث ضعیف ہے اور یہ خیال امام احمد کا ہے۔ شمس الائمہ سرخسی کی رائے میں مذکورہ حدیث کو اگر صحیح بھی مان لیا جائے تو اس میں صدقہ سے مراد نفقہ ہے کیونکہ حدیث میں نفقہ کے لیے صدقہ کا لفظ بھی آتا ہے۔ ویسے بھی زکاة تمام مال کو کیونکہ کی جاسکتی ہے جبکہ یتیم کے اپنے اخراجات اُسے کم کر سکتے ہیں لہذا احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ زکاة عبادت ہے اور عبادات کی ادائیگی کا مطالبہ صرف عاقل اور بالغ سے کیا جاتا ہے۔ بے وقوف اور نابالغ سے نہیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

رفع القلم عن ثلاثة: عن المصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى

يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق لکھ

ترجمہ: تین افراد سے قلم اٹھالیا گیا ہے (ان سے کسی قسم کا مواخذہ نہیں): پہلا بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور (دوسرا) سویا ہوا شخص یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، اور (تیسرا) دلیہ یہاں تک کہ اُسے افاقہ ہو جائے۔

لکھ ترمذی: جامع: کتاب لزکاة، حدیث مذکورہ۔

لکھ بحوالہ مولانا سید امیر علی، حوالہ بالا، ص ۷۔

لکھ حوالہ بالا، ص ۷۔

لکھ ابوداؤد، السنن، کتاب الحدود، النساء، السنن، کتاب الحدود۔

البتہ احناف کی رائے میں بچے اور دیوانہ کی زمین پیداوار سے عشر لیا جائے گا کیونکہ عشر زمین کی مؤنت ہے جیسے خراج زمین کی مؤنت ہے اور عشر کا عبادت ہونا مؤنت زمین کے تابع ہے لہ

مگر صرف اس مجنون یا پاگل کو زکوٰۃ کی ادائیگی سے مستثنیٰ کیا گیا ہے جس کا جنون سال بھر رہے۔ اگر سال کے درمیان اُسے کچھ افاقہ ہو گیا اور وہ نیک و بیدار نفع و نقصان کی تمیز کرنے لگا تو اُس کے مال سے زکوٰۃ لی جائے گی لہ

۳۔ آزاد ہو: زکوٰۃ صرف آزاد مسلمان کے مال سے لی جائے گی غلام یا مکاتب کے مال سے نہیں کیونکہ غلام اور مکاتب رجب تک وہ اپنی مقررہ قیمت آزادی اپنے آقا کو دے نہ چکا ہو، اور ان کا مال و کمائی سب ان کے آقاؤں کی ملکیت ہوتا ہے۔ یہ تمام فقہاء کا اجماعی فیصلہ ہے۔

۴۔ مقروض نہ ہو: ایسے مقروض پر زکوٰۃ نہیں جس کا قرضہ اس کے مال پر محیط ہو یعنی اگر وہ قرض ادا کرے تو اس کے پاس بقدر نصاب مال نہ بچے یا کم بچے۔ یہی رائے سلف اور خلف کی ایک بڑی جماعت کی ہے، امام مالکؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ اور اس رائے کی بنیاد اس دلیل پر ہے کہ ایسے مقروض کا حال گویا اس کی حاجات اصلیہ پورے کرنے کے لیے ہے اور قرضہ کی ادائیگی تو ایسا فریضہ ہے جس میں کوتاہی دنیا و آخرت دونوں میں باعث ذلت و رسوائی ہے اور ایسی حاجت ہے جس کا پورا کرنا نہایت ضروری ہے لہ

لہ مرغینانی: الہدایہ ج ۱ کتاب الزکاة۔

لہ بحوالہ مولانا سید امیر علی، حوالہ مذکورہ ص ۸۔

لہ مرغینانی، حوالہ بال۔

اموال زکاة

مال زکاة کی چند خصوصیات پائی جاتی ہوں۔ صرف وہی مال قابل زکاة ہے جس میں مندرجہ ذیل خصوصیتیں

- ۱۔ وہ مال کسی مسلمان کی مکمل ملکیت ہو۔ کیونکہ جس مال کا کوئی مسلمان مالک نہ ہو اس پر زکاة نہیں لے
- ۲۔ مال بقدر نصاب ہو۔ نصاب سے کم مال پر زکاة نہیں۔ نصاب کی تفصیل آئندہ آئے گی
- ۳۔ مال ضروریاتِ اصلیہ (Basic Needs) سے نازد ہو۔ لہذا ایسی اشیاء جو بنیادی ضروریاتِ زندگی سے متعلق ہوں، ان پر کوئی زکاة نہیں۔ فقہاء کرام مندرجہ ذیل اشیاء ضرورت کو زکاة سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔
- ۱۔ ذاتی رہائش کا مکان۔
- ۲۔ پہننے کے پارچات۔
- ۳۔ گھریلو استعمال کے برتن۔
- ۴۔ سواری کے جانور اور دیگر سواریاں۔
- ۵۔ اسلحہ برائے استعمال۔
- ۶۔ خوردنی اشیاء اپنے اور اہل خانہ کے لیے۔
- ۷۔ تزیین و آرائش کی اشیاء بشرطیکہ سونا اور چاندی کی تیار کردہ نہ ہوں۔
- ۸۔ مطالعہ کی کتب۔
- ۹۔ استعمال کے اوزار۔

۴۔ مال میں نمودر بڑھنے کی صفت پائی جاتی ہو۔ نمو کی یہ خوبی سوائم جنگل میں چرنے والے حیوانات، سونا اور چاندی (نقود) کھیتوں اور باغات کی پیداوار میں، معادن اور دفینوں اور اموال تجارت میں پائی جاتی ہے۔

۵۔ مال قرض سے پاک ہو یعنی اس پر ایسا قرض نہ ہو جو مقدار مال یا کل قیمت مال سے بھی نمائد ہو یا برابر ہو۔ اگر کسی کے ذمہ مالدار کا قرض ہو اور قرض کے وصول ہونے کے تمام امکانات (مثلاً تحریروں گواہان وغیرہ) موجود ہوں اور بذریعہ عدالت بھی اس کی وصولی ممکن ہو تو جب وصول ہو جائے اس سے پہلے تمام سالوں کی زکاۃ ادا کرنا ہوگی۔

۶۔ مال پر مسلمان کے قبضہ میں رہتے ہوئے پورا سال (۱۲ ماہ) گزر جائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ میں ارشاد ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا زکاۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول لہ

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی پر زکاۃ فرض نہیں جب تک اس پر پورا سال نہ گزر جائے اس قانون کو آسان انداز میں یوں بھی ادا کیا جاسکتا ہے کہ زکاۃ کے کسی مسلمان شخص پر فرض ہونے کے لیے ضروری ہے کہ وہ شخص سال کے دونوں سروں (آغاز اور انجام) پر صاحب نصاب ہو طہریت مظہرہ کے اس حکم کے مصالح تو بے پناہ ہوں گے مگر جو بات آسانی سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ چونکہ زکاۃ صرف اس مال پر ہے جو نمو کی صفت رکھتا ہو اور اس کی نمو پوری ہونے کے لیے ایک سال کا عرصہ نہایت قرین حکمت اور مصلحت ہے۔

لہ اس حدیث کو دارقطنی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے، ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابوداؤد نے حضرت علی کریم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے۔ دیکھیے مذکورہ کتب حدیث میں۔

دوران سال اس مال (مثلاً مال تجارت) سے جو منافع جات حاصل ہوتے رہیں گے وہ اس مال میں شامل ہوں گے اور سال کے آخر پر ان کی زکاة بھی ادا ہوگی گویا یہ تو اصل مال ہی کی فروع ہیں

اموال زکاة کی تقسیم

جن اموال میں مذکورہ بالا وہ تمام صفات پائی جائیں جو کسی مال کے قابل زکاة ہونے کے لیے ضروری ہیں انہیں "اموال زکاة" کہتے ہیں۔ فقہاء اسلام نے ایسے اموال کو دو بڑی قسموں میں تقسیم کیا ہے۔

۱۔ اموال باطنہ

۲۔ اموال ظاہرہ

۱۔ اموال باطنہ: وہ اموال جنہیں چھپایا جاسکے مثلاً سونا، چاندی، نقد روپیہ، سہاگہ تجارت (معمولی قسم کا)

ایسے اموال کی زکاة کے بارے میں فقہاء کی رائے یہ ہے کہ حکومت اسے بالجبر وصول نہیں کر سکتی بلکہ ان کی ادائیگی اصحاب اموال کے ایمان و ضمیر پر ہے لہٰذا البتہ اگر ایسے اموال کے مالکین اعلانیہ اپنے ان اموال کی زکاة ادا کرنے سے انکار کریں تو اسلامی حکومت انہیں ادائیگی زکاة پر مجبور کر سکتی ہے۔

۲۔ اموال ظاہرہ: ایسے اموال جنہیں چھپایا نہ جاسکے اور فطری طور پر ظاہر ہی ہوں۔ مثلاً مویشی، کھیتوں اور باغات کی پیداوار۔ تجارتی مال جو اندرون ملک کے مختلف حصوں میں منتقل ہوتا ہو یا بیرون ملک برآمد ہوتا ہو (واللہ اعلم)۔

اموال زکوٰۃ کی تفصیل

فصل اول

اموال ظاہرہ

۱۔ زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ - عشر

فقہاء اسلام نے زمینی پیداوار کی زکوٰۃ (عشر) کو بھی زکوٰۃ ہی کی ایک قسم قرار دیا ہے
تمہارے اس فرضیہ کی بنیاد ان آیات قرآنیہ پر رکھی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ لَهُ

اے ایمان والو! پاکیزہ اموال میں سے خرچ کیا کرو، جو تم ہاتھ سے کماتے ہو
اور جو ہم تمہارے لیے زمین سے نکالتے ہیں۔

ابوبکر جصاصؒ کے بقول یہاں ”انفقوا“ سے مراد ”زکوٰۃ ادا کرنا“ ہے اور یہ حکم
زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کو بھی شامل ہے لہ

امام قرطبیؒ کے مطابق ”واتواحقہ یوم حصادہ“ سے مراد زمین کی
پیداوار کی زکوٰۃ (عشر) مراد ہے لہ

لہ سورة البقرة (۲): ۲۶۷

لہ ابوبکر جصاص: احکام القرآن مطبعہ سلفیہ، قاہرہ، ۱۳۲۵ھ، ج ۱، ص ۲۳۷ ■
لہ قرطبی، عبد اللہ محمد بن احمد الضاری: الجامع لاحکام القرآن، تفسیر آیت مذکورہ

وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ۝

ترجمہ: اور کٹائی کے دن اس (زمین کی پیداوار) کا حق ادا کیا کرو۔

ابو جعفر طبریؒ نے حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کیا ہے کہ اس آیت سے مراد زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ ہے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے اس آیت میں ”حق“ سے مراد زمینی پیداوار کا عشر اور نصف عشر مراد ہے ۱۔ حدیث صحیح میں اس کی تفصیل اس طرح بیان کی گئی ہے۔

عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فيما سقت السماء والعيون لو كان عشريا العشر وما سقى بالنضح نصف العشر ۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس زمین کی آب پاشی بارش اور چشموں (یا ندیوں) سے ہو اس کی پیداوار کا دسواں حصہ لیا جائے گا۔ اور جس کی آبپاری پانی پہنچ کر کنواں ٹیوب ویل وغیرہ سے کی گئی ہو اس کی پیداوار کا بیسواں حصہ لیا جائے گا۔ حدیث میں بیان کردہ فرق کی بنیاد یہ ہے کہ زمین کی پیداوار میں اگر ضروری محنت اور آب پاشی کے اخراجات کے سوا اور کسی محنت اور خرچ کا دخل نہیں ہے تو اس پر یہ اجتماعی ٹیکس زیادہ شرح یعنی دسواں حصہ لیا جائے گا۔ اور اگر پیداوار پر ضروری محنت اور اخراجات سے زائد کچھ اخراجات اور محنت کرنا پڑے مثلاً کنواں کھود کر یا ٹیوب ویل پر محصول ادا کر کے

۱۔ سورۃ الانعام (۶): ۱۴۲

۲۔ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، تفسیر، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۶۱

۳۔ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، صحیح، ج ۱، کتاب الزکوٰۃ

یا نہر کے پانی کا آبیانہ دیا جائے یا کچھ اور اخراجات آئیں تو اس میں سے اجتماعی ٹیکس کی مقدار نصف یعنی دسواں کی بجائے بیسواں حصہ دینا پڑے گا۔ لہٰذا فقہاء اس فرق کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لان المؤمنة تكثر فيه وتقل فيما يسقى بالسما او سحائ

ترجمہ: کیونکہ اس میں محنت زیادہ ہوتی ہے بخلاف اس زمین کے جو بارش یا نہر سے سیراب ہوتی ہے۔ (کیونکہ اس میں محنت کم ہوتی ہے)۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اسلام کے پرانے معاشی نظام میں نہروں کے پانی پر موجودہ نظام کے مطابق ٹیکس نہیں لیا جاتا تھا۔ لہٰذا عام کتب فقہ کے مطابق نہری زمین کی پیداوار پر بھی دسواں حصہ عشر لیا جاتا تھا اس لیے ابوداؤد کی روایت میں جو (فی السماء العیون والانیہاد) جو بارش، چشموں اور نہروں سے سیراب ہو اس کا دسواں لیا جائے گا، آیا ہے اس سے وہ نہریں اور ندی نالے مراد ہیں جن کے پانی پر محصول نہیں لیا جاتا۔ لیکن موجودہ دور میں نہریں اور چاہی زمینیں ایک ہی حکم میں آتی ہیں۔

عشری زمین | فقہاء اسلام نے مندرجہ ذیل قسم کی زمینوں کو عشری زمین قرار دیا ہے۔

- ۱۔ تمام عرب کی زمین۔
- ۲۔ وہ ملک جن کے لوگ اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں۔
- ۳۔ وہ زمینیں جو بزرگ شمشیر فتح ہو کر مجاہدین اسلام اور غامین کے حصہ میں آئی ہوں۔

۱۔ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی، اسلام کا اقتصادی نظام، ندوۃ المصنفین دہلی، ۱۹۵۹ء، ص ۱۱۷

۲۔ مرغینانی، بدایہ، ج ۱، کتاب الزکاة الزرورع والثمار

۳۔ حفظ الرحمن، اسلام کا اقتصادی نظام، ص ۱۱۷

- ۴۔ بخر اور غیر آباد زمین جسے کوئی مسلمان عشری پانی سے آباد کرے۔
 ۵۔ وہ خراجی زمین جس کا پانی منقطع ہو اور اسے عشری پانی سے سیراب کرے۔
 ۶۔ مسلمان جب اپنے گھر کے باغ کی زمین کو عشری پانی سے سیراب کرے۔

کھیتوں کی پیداوار کا عشر

امام ابو حنیفہؒ کھیتوں کی ہر قسم کی پیداوار کم ہو یا زیادہ پر عشر واجب کرتے ہیں ان کا استدلال قرآنی آیت: **وَمِمَّا اخْتَصَنَّا لَكَ مِنَ الدَّارِ الْحَقْلَ** اور جو ہم نے زمین میں سے تمہارے لیے نکالا اس میں سے عشر دوں ہے امام ابو یوسفؒ

فقہاء اسلام نے آب پاشی کو دھوئوں میں تقسیم کیا ہے۔

۱۔ عشری پانی

۲۔ خراجی پانی

۳۔ عشری پانی: مندرجہ ذیل پانی عشری ہیں۔

۱۔ بارش کا پانی جو عشری زمین میں جمع ہو۔

۲۔ ان کنوؤں اور چشموں کا پانی جو عشری زمین میں ہوں کچھ کنویں ایسے بھی ہیں جو دارالکفر میں فتح کرنے کے بعد مسلمانوں نے بنائے لہذا فقہاء کرام کے مطابق ایسے تمام کنوؤں کا پانی عشری ہے۔

۳۔ ان تمام دریاؤں اور سمندروں کا پانی جو کسی کی ملکیت نہ ہوں۔

۲۔ خراجی پانی: ۱۔ ان تمام نہروں کا پانی جو خراجی زمینوں میں ہوں۔

۲۔ ان تمام چشموں کا پانی جو خراجی زمینوں میں ہوں۔

تفصیل کے لیے دیکھیں نور الدرایہ شرح الہدایہ تالیف مولانا امیر علی عرج اول، قسط ۵، مکتبہ عثمانیہ دیوبند، ص ۲۳
 ۲۔ خراجی زمین کی تفصیل ”خراج“ کی بحث میں آئے گی۔

کے نزدیک صرف اسی پید اور پر واجب ہے جو دو شرطیں پوری کرتی
(۱) لوگ اس کا ذخیرہ کر سکیں لہذا ایسی سبزیات جنہیں ذخیرہ نہ کر سکیں مثلاً تر بوڑ
یرا، لکڑی، کدو، گیہن، گاجر، ساگ پات اور پھول وغیرہ پر عشر نہیں۔ (۲) پیانے سے
پا تول سکیں مثلاً تمام قسم کے اناج، والیں، تل، ہر قسم کے بیج، دھنیا، زیرہ، پیاز، لہسن
ران کی مانند روئی وغیرہ ۱۷

یہی رائے امام شافعی اور امام مالک کی ہے ۱۸
اگر دیکھا جائے تو اس سلسلہ میں حضرت امام ابو حنیفہ کی رائے کہ کم و زیادہ پر عشر
اجب ہے اسلام کے نظام زکوٰۃ کے فلسفہ عدل اجتماعی کے قریب تر ہے۔ آپ کی رائے
بل کر کے معاشرہ کے غرباء کی زیادہ سے زیادہ فلاح اور اسلامی ریاست کی مالیاتی
سی کو زیادہ کامیابی سے چلایا جاسکتا ہے۔

یہی رائے حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ، مجاہد، حماد، داؤدؒ اور ابراہیم نخعیؒ کی

ہے ۱۹

سچی کہ مالکی فقہاء کی ایک نمایاں شخصیت ابن العربی حضرت امام ابو حنیفہ کے پیرو
کی تائید کرتے ہوئے شرح ترمذی میں لکھتے ہیں۔

”واقوی المذاہب فی المسألة مذہب ابی حنیفہ دلیلہ
احوطہا للمساکین، واولاها قیاماً بشکر النعمة وعلیہ یدل

۱۷ ابو یوسف: کتاب الخراج، ص ۳۰، مرغینانی، الہدایہ، ج ۱، کتاب الزکوٰۃ

۱۸ ماوردی: الاحکام السلطانیہ، حوالہ بالا، باب ۱۱، ص ۱۱۴

۱۹ مرغینانی: الہدایہ، ج ۱، کتاب الزکوٰۃ

عموم الایۃ والحديث له

ترجمہ: عشر کی پیداوار اور نصاب کے مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کا مسلک دلیل کی روشنی میں زیادہ قوی ہے۔ مساکین کے لیے زیادہ محتاط، اللہ کی نعمت کے شکر میں سب سے بہتر ہے اور عام آیات اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ اب یہ رئیس مملکت اسلامیہ کی صوابدید پر ہے کہ کن کن پیداواروں پر عشر لگایا اور کن کن کو مستثنیٰ قرار دیتا ہے۔

فقہاء احناف میں سے حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام زفر کے **نصاب** نزدیک کھیتوں کی پیداوار کا کوئی نصاب نہیں اور ہر پیداوار قلیل و کثیر پر عشر واجب ہے۔

۲۔ امام ابو یوسف (جن کے ہمراہ حضرت امام شافعی بھی ہیں) کی رائے میں جب عشری زمین کی پیداوار پانچ دستق تک پہنچ جائے تب ہی عشر واجب ہے اور بخاری شریف کی ایک حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے آج تک

۱۔ شرح ترمذی، ج ۳، ص ۳۱۵، امام یوسف الدین، اسلام کے معاشی نظریے حیدرآباد (دکن)، ج ۲، ص ۲۰۰
دستق کی مقدار مروجہ اوزان میں کیا ہے؟ اس پر محققین کا بڑا اختلاف ہے پاکستان کے قوانین زکوٰۃ و عشر کے ماہی کی رپورٹ کے مطابق ۵ دستق ۹ کلوگرام ادارہ مطبوعات پاکستان، اسلام آباد
۱۹۸۰ء جبکہ یوسف قرضاوی کی تحقیق کے مطابق ۵ دستق ۶۵۲۸ تقریباً ۶۵۳ کلوگرام ہے، (فقہ الزکوٰۃ، ص ۲۰۰)
مندوں میں ۵ دستق ۷ من، ۱۹ من، ۲۳ من یا ۲۶ من کے برابر ہیں اگر درمیانی راہ اختیار کی جائے
۲۳ من نصاب اختیار کرنا مناسب ہے (واللہ اعلم) امام ماوردی: الاحکام السلطانیہ باب ۱۱ ص ۱۱۲
امام مالک، کتاب الزکوٰۃ ۷ بخاری: کتاب الزکوٰۃ، مؤطا امام: کتاب الزکوٰۃ۔

تعال بھی پانچ وسق والی حدیث پر رہا ہے لے
کھیتوں کی زکاۃ ان کی فصل پکنے اور برداشت کے وقت واجب ہوتی ہے۔
۳۔ مختلف اناج مثلاً گندم، جو، چنا، دھان وغیرہ کو ملا کر ایک نصاب بنایا جا

سکتا ہے لے

سبز یوں پر زکوۃ | آج کل بعض کاشت کار سبزیات تجارتی مقاصد کے لیے کاشت کرتے ہیں اور اس پر کثیر رقم کھاتے ہیں حضرت امام اعظم کی رائے کے مطابق تمام قسم کی سبزیوں سے عشر لیا جائے گا۔

البتہ امام اعظم کے دونوں شاگرد امام ابو یوسف امام محمد اور دیگر ائمہ سبزیوں کو عشر سے مستثنیٰ کرتے ہیں لے

حضرت امام اعظم کی رائے کے مخالف ائمہ کا استدلال اس حدیث سے ہے: لیس فی الخضروات صدقة (سبزیوں میں صدقہ نہیں آں حدیث کی اسناد صحیح نہیں لے

امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا ہے۔

اسناد هذا الحديث ليس بصحيح فلا يصح في هذا الباب شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم

لے یوسف الدین: اسلام کے معاشی نظریے، ج ۲، ص ۶۶۴۔

لے ابو یوسف: الخراج، ص ۵۲۰

لے ابو یوسف: کتاب الخراج، مطبعة السلفية قاہرہ ۱۳۸۲ھ، ص ۵۲

لے الدكتور یوسف قرطادی: فقہ الزکوۃ، ج ۱، ص ۵۳

لے الترمذی: کتاب الزکاۃ باب ما جاء فی زکوۃ الخضرات

ترجمہ: اس حدیث کی اسناد صحیح نہیں اور اس باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ منقول نہیں ہے۔

فقہاء نے اس ضعیف حدیث کو رد نہیں کیا بلکہ اس کی تشریح میں یہ کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حاکم اور اس کے مقرر کردہ اہل کار سبزیوں کی زکوٰۃ نہیں لیں گے۔ البتہ سبزیوں کے مالکین پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ جہاں چاہیں یہ زکوٰۃ ادا کریں۔ جس طرح آج کل سبزیات کی پیداوار بہت بڑی آمدنیوں کا ذریعہ بن گئی ہیں ان حالات کی روشنی میں اسلامی ریاست کے لیے حضرت امام ابوحنیفہؒ کی رائے پر عمل کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔ ریاست ان کے عشر کو مارکیٹ میں فروخت کر کے اس کی قیمت مستحقین میں تقسیم کر سکتی ہے۔ یا ان کی فلاح کے لیے صرف کر سکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

باغات کی پیداوار کا عشر امام ابوحنیفہؒ تمام قسم کے پھلوں پر ان کی مقدار کم ہو یا زیادہ عشر فرض کرتے ہیں۔ البتہ امام شافعیؒ صرف کمجوروں اور انگوروں میں زکوٰۃ واجب سمجھتے ہیں۔

فقہاء نے پھلوں پر عشر واجب ہونے کی دو شرطیں بیان کی ہیں۔

۱۔ جب پھل پک کر کھانے کے قابل ہو جائے اس سے پہلے اگر توڑ لے تو عشر باطل ہو جائے گا۔ مگر زکوٰۃ کے ڈر سے توڑنا مکروہ ہے۔

۲۔ پھلوں کی مقدار ۵۰۰۰ (۹۴۸ کلوگرام) ہو۔

پھلوں کا عشر اور نصف عشر اسی طرح دوسری زمینوں کی پیداوار آبائی نہری مٹیوں

۱۔ ابو بکر الکاسانی رحمۃ اللہ علیہ: بدائع الصنائع ج ۲، ص ۵۹

۲۔ مادر دی: الاحکام السلطانیہ، باب ۱۱، ص ۱۱۲

۳۔ ایضاً۔ ۱۳۳

ی، کنواں وغیرہ سے سیراب کئے جانے والے باغوں کی پیداوار کا ۳/۴ اور بارش کے پانی سے سیراب ہونے والے کی پیداوار کا ۱/۴ لیا جائے گا۔

اگر کھیتوں کی پیداوار یا پھل عشر کی ادائیگی سے قبل کسی قدرتی آفت یا انسانی عمل (چوری وغیرہ) سے ختم ہو جائے تو عشر ساقط ہو جائے گا۔ مختلف قسم کے اناجوں یا سبزیوں یا پھلوں کو اکٹھا کر کے ایک نصاب نہیں امام ابوحنیفہ تو بہر قلیل و کثیر پر عشر واجب کرتے ہیں البتہ امام ابو یوسفؒ کی رائے میں مختلف قسم کے پھلوں کو ملا کر ایک نصاب بنایا جاسکتا ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ فقہ حنفی کا نظام عشر بہت وسیع ہے۔ اور عدل اجتماعی کے مزاج کے عین مطابق ہے۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اس کے عشر کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا۔

اگر عشر کا پانی دے تو عشر اور اگر خراج کا پانی دے گا تو خراج دے مگر غیر مسلم حسیا بھی پانی دے اس کو خراج ہی دینا ہوگا ۱۷

اگر شہد عشری زمینوں میں پایا جائے تو اس پر عشر واجب ہوگا۔ البتہ شہد پر عشر اگر یہ شہد خراجی زمینوں میں یا پہاڑوں، جنگلوں، باغوں وغیرہ میں ملے

تو اس میں کچھ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں وہ جنگلی پھل کی مانند ہوگا ۱۸

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک شہد کا نصاب یہ ہے کہ قیمتاہ و مستحق ہو اور حضرت ابوحنیفہؒ تو بہر قلیل و کثیر مقدار پر واجب کرتے ہیں ۱۹

۱۷ ابو عبیدہ: کتاب الاموال، ص ۴۷۲-۴۷۳

۱۸ ابو یوسفؒ: کتاب الخراج قاہرہ ۱۳۵۲، ص ۵۲

۱۹ فتاویٰ عالمگیری، ج ۱، ص ۹۲۷

۲۰ ابو یوسفؒ: کتاب الخراج، ص ۷۰

پیداواری اخراجات پیداواری اخراجات عشر کی ادائیگی سے پہلے منہا کیے جائیں یا نہیں اس سلسلہ میں صحابہ و فقہاء کرامؓ دو حصوں میں بٹے ہوئے ہیں۔

پہلا گروہ جن میں حضرت ابن عباسؓ، حضرت عطاء، طاؤس بن کحول شامی اور ایک روایت کے مطابق حضرت احمد بن حنبل کی رائے میں عشر سے پیداواری اخراجات کے لیے جو قرض لیا جائے وہ اور دیگر اخراجات عشر لگاتے وقت پیداواری منہا کے جائز دوسرا گروہ جن میں امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور تمام فقہائے احناف سوائے امام سفیان ثوری کے۔ (ایک روایت کے مطابق، امام مالکؒ، شافعیؒ ابن حزمؒ ظاہریؒ وغیرہ کی رائے میں بھی عشر زمین کی پیداوار میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے جسے سوائے آیت قرآنیر یا حدیث نبویہ کے ساقط نہیں کیا جاسکتا ۷۔

اس دوسرے گروہ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ محنت اور زیادہ اخراجات والی پیداوار پر بلا اور کم محنت اور معمولی اخراجات سے ہونے والی پیداوار پر بلا بطور عشر واجب کر کے پہلے ہی سے اخراجات اور محنت کی رعایت فرمادی ہے اب مزید کمی بیشی کرنا مشروعیت میں اپنی رائے کو دخل دینا ہے ۸۔ امام ابو یوسفؒ لکھتے ہیں۔

۸۔ تفصیل کے لیے دیکھیے، ابو عبیدہ قاسم بن سلام، کتاب الاموال، ص ۵۰۹۔ یحییٰ بن آدم قرشی کتاب

الحزاج، المکتبہ العلمیہ لاہور، ۱۳۹۵ھ، ص ۱۸۶-۱۸۷۔ المغنی، ج ۲، ص ۷۲۷۔

۹۔ ابن حزم امام الحلی، جلد ۵ ص ۲۵۸۔

۱۰۔ ابن ہمام فتح القدیر، مطبعۃ الامیر الکبریٰ، قاہرہ، ۱۳۳۵ھ، ص ۸-۹۔

ولا تحسب منه اجرة العمالي ولا نفقة البقر اذا كان يلقى سحاله
 ترجمہ: اور اس پیداوار میں سے نہ تو کارندوں کی اجرت منہا کی جائے گی اور نہ سینچائی
 کے پیل کے اخراجات جب کہ پانی سے سینچی جائے۔
 فتاویٰ عالمگیری کے مطابق کام کرنے والوں کی اجرت اور سیلوں کا خرچ اور نہ
 کھودنے کا خرچ اور محافظ کی تنخواہ اور دیگر اخراجات پیداوار منہا نہیں کیے جائیں
 گے ۱۔ اور جس قدر پیداوار ہوگی اس میں سے عشر یا نصف عشر لیا جائے گا۔
 چھوٹ: اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل احادیث ملاحظہ کریں۔

۱۔ عن سہل بن ابی حشمہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا خرصتمو فداوا الثلث فان لم تدعوا قال قال شعبہ
 او قال فان لم تجدوا الثلث فالربع ۱۔

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حشمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب تم فصل کی پیداوار کا اندازہ کرنے لگو تو ۱/۳ چھوڑ دیا کرو اور ۲/۳ نہ چھوڑو تو
 ۱/۴ چھوڑ دیا کرو۔

۲۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث الخواص قال
 خفضوا فی المال العربیة والواطنۃ ۱۔

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ وہ جب اندازہ کرنے والے کو

۱۔ ابو یوسف: کتاب الخراج، ص ۵۲، ۱۳۸۶ھ

۲۔ فتاویٰ عالمگیری، ج ۱، ص ۲۹۸

۳۔ ابو صیید: کتاب الاموال، ص ۲۵۸

۴۔ فیض الباری، ج ۲، ص ۲۸۸، ابو صیید، ص ۲۸۷

بھیجتے تو اسے نصیحت فرماتے کہ مال (باغات) میں عاریت دیا ہوا کھجوروں کا درخت اور راہ گیروں کا حصہ بھی ہوتا ہے۔ اسے منہا کر لیا کرو۔

۳۔ ان عمر بن الخطاب بعث اباحتمہ الانصاری علی حرص اموال المسلمین فقال اذا وجدت القوم فی تخلهم قد حرص افدع لهم ما یا کلون لا تخرصہ علیہم لہ

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت ابوحتمہ رضی اللہ عنہ انصاری کو مسلمان کے مالوں کا (بغرض عشر) اندازہ کرنے کے لیے ارسال کیا تو ان سے کہا کہ جب تم کسی قوم کو ان کی کھجوروں میں اس حال میں پاؤ کہ ان کی پیداوار کا اندازہ کر لیا گیا ہے تو جو انہوں نے کھایا ہے اس کا حساب نہ کرو۔

فصل کی پیداوار میں سے جو کچھ کسان کھائے اپنے اہل و عیال یا دوستوں یا ہمسایوں پر خرچ کر دے اس پر کوئی عشر نہیں ہوگا۔ اسی طرح جو چوری ہو جائے اس پر بھی عشر نہیں۔

ان تمام روایات سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ حکومت اپنے عاشر کو یہ ہدایت کر سکتی ہے کہ جب وہ پیداوار کا اندازہ لگانا چاہیں تو کچھ حصہ بطور چھوٹ چھوڑ دیں مگر ان سے اخراجات کے لیے چھوٹ کا قانون بنانے کا جواز نہیں ملتا کیونکہ تمام فقہاء کرام کی تصریحات اخراجات کے لیے چھوٹ دینے کے خلاف ہیں جیسے کہ پیداوار اخراجات کے ذیل میں نقل کیا جا چکا ہے۔

عشر کون ادا کرے | حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عشر ہر صورت مالک زمین پر ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ

کا بھی یہی قول ہے بشرطیکہ بیج مالک زمین کے ذمہ ہو اور اگر بیج کاشتکار کے ذمہ ہو تو کاشتکار اور زمیندار دونوں اپنے اپنے حصہ کے بقدر عشر دیں گے ۱۔

۲۔ مزارعت (بٹائی) میں اگر بیج مالک زمین کا ہے تو عشر اس پر واجب ہوگا۔

اور اگر کاشتکار کے ذمہ بیج ڈالنا ہے تو دونوں پر حصہ رسی واجب ہوگا ۲۔

۳۔ مستاجری کی صورت میں فقہاء احناف نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر مؤجر زمین

مستاجری پر دینے والا پوری اجرت لے اور مستاجر کے پاس بہت کم بچے تو

عشر مؤجر کے ذمہ ہے اور اگر مؤجر انصاف کے ساتھ کم اجرت لے اور مستاجر

کے پاس زیادہ بچے تو مستاجر عشر دے گا ۳۔

ان تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے اسلام کے معاشی نظام میں سرمایہ (زمین) اور

محنت میں عادلانہ توازن کا بخوبی خیال رکھا گیا اور اس خاص مسئلہ میں محنت کو سرمایہ کے

مقابلہ میں نفع میں زیادہ حق دیا گیا ہے۔ نیز ان مسائل میں مال گزاری کے واجب ہونے

نہ ہونے میں ”بیج“ کو اس لیے اہمیت دی گئی ہے کہ زمین کی کاشت کے مسئلے میں جس

کے ذمہ بیج ہوتا ہے حق انتفاع بھی اسی کو زیادہ ہوتا ہے ۴۔

عشر کی شرائط ۱۔ اسلام یعنی مسلمان ہونا۔

۲۔ عقل اور بلوغ اس کی شرائط میں سے نہیں۔

۳۔ حیات بھی شرط نہیں کیونکہ جس پر عشر واجب ہے وہ مر جائے اور

۱۔ ابن نجیم رابن العابدین بحر الرائق مطبع دار الکتب العربیہ، قاہرہ، ۱۳۲۲ھ، ج ۵، ص ۱۱۷

۲۔ رد المحتار ج ۲، باب العاشر، ص ۸۶

۳۔ ابن عابدین: ”المختار، کتاب الزکاة، باب العشر۔“

۴۔ مولانا حفظ الرحمن: اسلام کا اقتصادی نظام، ندوۃ المستفین دہلی ۱۹۵۷ء، ص ۲۱۵

پیداوار موجود ہو تو اس سے عشر لیا جائے گا جب کہ دوسرے اموال کی زکوٰۃ کا یہ حال نہیں ہے۔

۴۔ ملکیت زمین بھی عشر واجب ہونے میں بشرط نہیں کیونکہ وقف کی زمین میں بھی عشر ہے۔

۵۔ زمین عشری ہو اور پیداوار ایسی ہو جس کی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہے لے

فصل کی ہلاکت کی صورت میں

۱۔ اگر مالک پیداوار خود پیداوار کو تلف کر دے تو عشر کا صنامن ہوگا۔ اور وہ اس پر قرض ہوگا لے

۲۔ اگر کوئی دوسرا پیداوار کو تلف کر دے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس میں سے عشر ادا کرے لے

۳۔ اگر کسی آسمانی آفت یا انسانی عمل (مثلاً چوری یا آگ لگنا وغیرہ) سے ہلاک ہو جائے تو عشر معاف ہوگا لے

۲۔ موشیوں پر زکوٰۃ مسلمان جو موشی اپنے استعمال کے لیے پالتے ہیں ان پر بھی زکوٰۃ ہوتی ہے اس زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے

لے فتاویٰ عالمگیری ج ۱، ص ۲۹۵۔

لے ایضاً، ص ۲۹۷

لے ایضاً، ص ۲۹۷

لے ایضاً، ص ۲۹۷

مندرجہ ذیل شرائط کا پورا ہونا ضروری ہے۔

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جانور چرنے والے ہوں اور وہ سال کا بیشتر حصہ جنگل میں چرتے ہوں تاکہ محنت مشقت کم اور نفع و نسل کثی زیادہ ہو۔ گھر پر بندھے ہوئے اور مول کا گھاس دانہ وغیرہ کھانے والے مویشیوں پر زکوٰۃ نہیں۔

یہ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام شافعیؒ کی رائے ہے۔ البتہ امام مالک تمام قسم کے مویشیوں پر زکوٰۃ فرض کرتے ہیں۔

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ان جانوروں کو کسی خاص شخص کی ملکیت میں رہتے ہوئے پورا سال گزر جائے تاکہ اس دوران نسل پوری ہو جائے۔ اس کی بنیاد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد ہے جس میں آپ نے فرمایا: سال گزرنے سے پہلے مال پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۳۔ وہ جانور کھیتی باڑی میں کام نہ آتے ہوں۔ کیونکہ کھیتی باڑی کی پیداوار پر جو عشر یا نصف عشر لاگو ہوتا ہے۔ اس میں کھیتی باڑی میں کام کرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ بھی شامل ہوتی ہے۔ اور اگر ان پر دوبارہ زکوٰۃ عائد کی جائے تو یہ دوہرا ٹیکس ظلم ہوگا۔ یہ اسلام کے نظام عدل کے خلاف ہے۔

۱۔ اونٹوں پر زکوٰۃ

اونٹوں کا نصاب پانچ اونٹ ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں درج ذیل جدول اونٹوں کی مختلف تعداد پر زکوٰۃ

ظاہر کرتی ہے۔

اونٹوں کی تعداد	زکوٰۃ
۱ تا ۴	کوئی زکوٰۃ نہیں
۵ تا ۹	ایک بکری
۱۰ تا ۱۴	دو (۲) بکریاں
۱۵ تا ۱۹	تین (۳) بکریاں
۲۰ تا ۲۴	چار (۴) بکریاں
۲۵ تا ۳۴	ایک بنت مخاض (اونٹنی جو اپنی عمر کے دوسرے سال میں ہو)
۳۵ تا ۴۵	ایک بنت لبون (اونٹنی جو اپنی عمر کے تیسرے سال میں ہو)
۴۶ تا ۶۰	ایک حقہ (اونٹنی جو اپنی عمر کے چوتھے سال میں ہو۔)
۶۱ تا ۷۵	ایک جدہ (اونٹنی جو اپنی عمر کے پانچویں سال میں ہو۔)
۷۶ تا ۹۰	دو (۲) بنت لبون
۹۱ تا ۱۲۰	دو (۲) حقہ
۱۲۱ تا ۱۴۴	ہر ۵ اونٹ پر ایک بکری - ۲ حقہ (۱۲۰) اونٹوں پر۔
۱۴۵ تا ۱۷۹	دو (۲) حقہ ایک بنت مخاض۔
۱۸۰ اونٹوں پر	تین (۳) حقہ
۱۸۱ تا ۱۹۴	۳ حقہ ایک بکری (ہر ۵ دیں اونٹ پر ۱۵ اونٹوں کے بعد)
۱۹۵ تا ۲۰۰	تین حقہ ایک بنت لبون
۲۰۱ تا ۲۰۰	چار (۴) حقہ یا اگر صاحب نصاب چاہے تو ۵ بنت لبون بھی دے سکتا ہے۔
ب بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ	بھیڑ اور بکریاں دونوں کو زکوٰۃ کے مسئلہ میں ایک ہی جنس تسلیم کیا گیا ہے۔ لہذا دونوں مل کر بھی ایک نصاب

نہیں دے سکتی ہیں۔

۴۰ چالیس سے کم بھیڑ بکریوں میں زکوٰۃ نہیں اور ۴۰ ہونے پر ایک بکری فرض ہے بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ کے سلسلہ میں مندرجہ ذیل جدول ملاحظہ فرمائیں۔

بھیڑ بکریوں کی تعداد	زکوٰۃ
۴۰ تا ۱۲۰	ایک (۱) بکری
۱۲۱ تا ۲۰۰	دو (۲) بکریاں
۲۰۱ تا ۳۹۹	تین (۳) بکریاں
۴۰۰ تا ۴۹۹	چار (۴) بکریاں
۵۰۰ تا ۵۹۹	پانچ (۵) بکریاں

اسی طرح اس کے بعد ہر سو پر ایک بکری زکوٰۃ میں دینا واجب ہے اور کسور کو نظر انداز کیا جائے گا۔

بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ میں البتہ چھوٹی بکریاں قبول کی جائیں گی۔ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبینؒ کے مطابق ایک سال کی بکری قبول کی جائے گی۔

ج۔ گھوڑوں پر زکوٰۃ گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں فقہاء کرام میں اختلاف پایا جاتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک

ارشاد میں غلاموں اور گھوڑوں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر دیا تھا۔

۱۔ تفصیل کے لیے فقہ کی مستند کتب کا باب الزکوٰۃ ملاحظہ کریں۔

۲۔ ابو عبیدہ قاسم بن سلام: کتاب الاموال، ص ۶۳۔ ۴۔ ماوردی: الاحکام السلطانیہ باب ۱۱ ص ۱۱۱

در اصل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں گھوڑے صرف جہاد کے لیے تھے۔ یہی صورت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں رہی لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں عراق و شام کے مرعزار فتح کیے گئے جہاں گھوڑے نسل کشی اور محض شکار اور سواری کے لیے پالے جاتے تھے۔ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان مفتوحہ علاقوں کے لوگوں نے گھوڑوں کی زکوٰۃ پیش کی تو آپ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا۔ صحابہؓ کی مشاورت کے بعد آپ نے گھوڑوں پر محصول لگانے کا ارادہ کیا۔

فقہاء میں سے حضرت امام ابو حنیفہؒ گھوڑوں پر زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ جب کہ جنگل میں چرنے والے ہوں اور ہر گھوڑی میں ایک دینار واجب کرتے ہیں۔^۱
 گھوڑی رگھوڑے کی قیمت کا اندازہ لگا کر زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ صاحب ہدایہؒ لکھتے ہیں: ”اگر گھوڑے گھوڑیاں جنگل میں چرنے والے (سوام) ہوں تو ان کے مال کو اختیار ہے کہ وہ فی گھوڑا رگھوڑی ایک دینار ادا کرے اور اگر چاہے تو ان کی قیمت کا اندازہ لگا کر دو سو درہم پر پانچ درہم دے اور قیمت کا اندازہ لگانا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔“

د۔ گائیوں اور بھینسوں کی زکوٰۃ | عرب میں بھینسوں کا رواج تو ۹۲ھ میں شروع ہوا جب محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا تو ہزاروں بھینسیں عراق شام کے لیے روانہ کیں۔ بعد میں فقہاء کرام نے ان کی زکوٰۃ کو گائے

۱۔ ابو یوسف: کتاب الخراج، ص ۷۷

۲۔ مرغینانی: ہدایہ، ج ۱، کتاب الزکاة

۳۔ تفصیل کے لیے دیکھیں بلاذری، فتوح البلدان - ص ۱۶۸

پر قیاس کیا ہے
گائے اور بھینس کا ابتدائی نصاب تیس (۳۰) ہے۔ بہرتیس گائیوں بھینسوں میں ایک
سال کا نر یا مادہ بچھڑا لیا جائے گا اور بہر چالیس (۴۰) میں دو سال کا نر یا مادہ بچھڑا لیا جائے
گا۔

فصل دوم اموال باطنہ کی تفصیل

۱۔ سونے اور چاندی کی زکوٰۃ:

سونے اور چاندی پر زکوٰۃ فرض کر کے اسلامی قانون محاصل نے اکتنا ز دولت کی
جڑ کاٹنا چاہی ہے۔ یہ دراصل سرمایہ پر ٹیکس ہے جو ضروریات سے زائد ہو یا جسے سرمایہ داروں
نے ارادۂ گردش سے نکال کر خزانہ کر رکھا ہو۔

اسی طرح اسلام سرمایہ داروں کو مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنے فاضل سرمایہ (سونا
چاندی) کو نکال کر کاروبار میں لائیں اور بے روزگاری کے خاتمہ میں مدد دیں۔ اس طرح
اسلام مزدوروں کی کمزور جماعت کو بھی اس قابل بناتا ہے کہ وہ سرمایہ دار سے مناسب
اجرتیں اپنے کام کے تناسب سے طلب کر کے ایک باوقار شہری کی زندگی گزاریں۔
کیونکہ اسلام نے سرمایہ دار پر زکوٰۃ لگا کر اسے مجبور کر دیا ہے کہ کاروبار کرے کیونکہ اگر وہ
فاضل سرمایہ (سونا چاندی) کو کاروبار سے نکال کر جمع رکھتے ہیں تو زکوٰۃ سے ان سرمایہ
داروں کو دولت کے کھٹتے رہنے کے لیے دولت کاروبار میں لگانا پڑے گی۔ غالباً
اس حقیقت کی طرف انسانیت کے رمز شناس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ

سلم ابو عبید: کتاب الاموال، ص ۸۵ - نمبر ۱۰۲

۲۔ ترمذی: کتاب الزکاۃ - ابو یوسف: کتاب الخراج ص ۷۷ - ابو عبید: کتاب الاموال، ص ۸۷

کیا حبت آپ نے فرمایا۔

آگاہ ہو جاؤ تم میں سے جو کوئی کسی یتیم کے مال کا دلی بنے اور اس کے پاس مال و دولت ہو تو اس سے تجارت کرے اور اس دولت کو یونہی نہ ڈالے رکھے ایسا نہ ہو کہ زکوٰۃ ہی اسے ختم کر ڈالے ۛ

اسلام سونے چاندی کو پیداوارانہ طور پر نامی تسلیم کرتا ہے۔ لہذا اسے گردش میں اور شاغل دیکھنا چاہتا ہے

نصاب :- سونے اور چاندی میں زکوٰۃ کا لم حصہ ہے۔ سونے کا نصاب ۲۰ مثقال ہے اور چاندی کا ۲۰۰ درہم یعنی سونے کے ۲۰ مثقال میں ۲ مثقال سونا اور چاندی کے ۲۰۰ درہم میں ۵ درہم چاندی زکوٰۃ کے لیے ہیں۔

بیس مثقال سونے کے بعد ہر چار مثقال پر دو فیراط سونا اور دو سو درہم چاندی کے بعد ہر چالیس درہم چاندی پر ایک درہم چاندی بطور زکوٰۃ دی جائے گی۔ اور اگر بیس مثقال سونے اور دو سو درہم چاندی پر اضافہ مندرجہ بالا مقدار سے کم ہو گا تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی ۛ

مروجہ اوزان کے مطابق سونے کا نصاب ۸۷.۴ گرام $\frac{1}{4}$ تو لے چاندی کے لیے نصاب ۲۳۲.۲ گرام یا تقریباً $\frac{1}{2}$ ۵۲ تو لے ۛ

سہ البیہقی: السنن الکبریٰ ج ۲، ص ۱۰۷

سہ امام سرخسی: المبسوط ج ۳، کتاب الزکوٰۃ - غزالی: الوخیز، قاہرہ، ۱۳۱۷ھ، ص ۹۲

سہ خلاصہ قانون زکوٰۃ و عشر، وزارت خزانہ اسلام آباد، دسمبر ۱۹۸۵ء، ص ۷

اس کے علاوہ بھی سونا اور چاندی کے مختلف محققین نے مختلف نصاب مقرر کیے ہیں۔ چند تحقیقات ملاحظہ ہوں۔

۱۔ مولانا عبدالحی و فرنگی علی کی تحقیق کے مطابق سونے کا نصاب ۵ تولہ ۲ ماشہ اور چاندی کے لیے بقیہ حاشیہ پر

چند ضروری مسائل | سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے سلسلہ میں چند نہایت اہم مسائل
مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ نصاب اور زکوٰۃ کے فرض ہونے یا نہ ہونے کا صحیح معیار وزن ہوگا نہ کہ مالیت اور
تعداد۔ کیونکہ زکوٰۃ وزن پر ہے نہ کہ مالیت پر اسی طرح اگر زکوٰۃ سونے یا چاندی کی
جنس میں ادا کی جائے تو بھی وزن کا خیال رکھا جائے نہ کہ مالیت کا۔ البتہ اگر زکوٰۃ
کسی اور جنس مثلاً روپے یا اناج وغیرہ کی شکل میں ادا کی جائے تو پھر روپے نصاب
کی مالیت کا اندازہ کیا جائے گا۔

۲۔ اگر چاندی اور سونا کسی اور دھات سے ملے ہوئے ہوں تو اگر وہ دھات نصف
سے کم ہوگی تو اس صورت میں چاندی اور سونا خالص شمار ہوگا۔ اگر دھات ملاوٹ
شدہ اور سونا دونوں برابر برابر ہیں تو ان پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ البتہ سکوں
کے بارے میں یہ رائے ہے کہ ان میں ملاوٹ سونا یا چاندی کی مقدار نصاب
کے مطابق ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔

۳۔ اگر سونا اور چاندی آپس میں مرکب ہوں تو اس صورت میں ان سے جو دوسرے

ماشیہ سابقہ تجدید اوزان میں ۶۰۶۷ گرام ہیں۔ ان کی تحقیق کے مطابق چاندی کا نصاب ۳۶ تولہ ۵ ماش
اور چار رتی ہے جو جدید اوزان کے مطابق ۲۵۲۶۲ گرام۔

۲۔ محمد ضیاء الدین الریس کی تحقیق کے مطابق چاندی کا نصاب ۵ تولہ رتی ہے جدید اوزان میں یہ وزن ۵۹۵
گرام بنتا ہے اور سونے کا نصاب ۸۵ گرام ہے (الخزاج فی الدولۃ الاسلامیہ۔ قاہرہ ۱۹۵۷ء، ص ۲۹)
ان کے علاوہ بھی تحقیقات ہو رہی ہیں جو اختلافات میں سامنے آئیں گے مگر یہ اختلافات منہی
نصاب یعنی سونا کا نصاب میں دینار اور چاندی کے نصاب دو سو (۲۰۰) درہم کے بارے
میں نہیں ہیں وہ منصوص ہے اور اس پر فقہاء اسلام کا اجماع ہے اختلاف تو صرف دراہم
اور دیناروں کے متبادل اوزان کی تعیین میں ہے۔

پر غالب ہوگا اسے ہی اصل جنس سمجھ کر اور اس کے نصاب کا اندازہ لگا کر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ اگر سونے اور چاندی کے مرکب کا مالک غالب جنس کا اندازہ خود نہ کر سکے تو دو ماہرین کی رائے پر عمل کرے۔

۴۔ زکوٰۃ کی فرضیت اور ادائیگی کے لیے سونے اور چاندی کا زیور کی شکل ہونا یا سکوں کی صورت میں ہونا یا کسی صورت میں ڈھالے ہوئے ہونا یا ڈلے کی شکل میں ہونا سب برابر ہیں۔ وہ تجارتی اغراض کے لیے ہوں یا عورتوں کے زیور کے طور پر ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سونا اور چاندی اپنی تخلیق میں تجارتی مال ہیں اور انہیں پیداوارانہ طور پر مال نامی تسلیم کیا گیا ہے۔ لہذا ان پر زکوٰۃ ادا کریں گے۔

نقد و پیر زکوٰۃ نقد روپیہ وغیرہ پر زکوٰۃ فرض ہوگی بشرطیکہ وہ اتنی مقدار میں ہو کہ اس سے چاندی کا نصاب یعنی $\frac{5}{2}$ ۵۲۰ تو لے یا ۳۲، ۶۱۲ گرام خرید اجا سکے۔ اور یہ نقدی سال کے دونوں سروں آغاز اختتام پر پائی جائے یعنی فرض کریں نقدی کی یہ مقدار سال کا شروع رمضان المبارک کی پہلی کو ہو اور اگلے سال شعبان کی آخری تاریخ کو بھی ہو۔ درمیان میں اگر نصاب ختم ہو جائے اور مالی سال کے خاتمے سے پہلے دوبارہ آجائے تو زکوٰۃ دینا ہوگی۔

اس نقدی میں جو اضافے دوران سال جمع ہوتے رہیں گے جنہیں مال مستفاد کہتے ہیں ان پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مساوات یوں ہوگی۔

نقد کی زکوٰۃ = رمضان پر نقد نصاب مقدار - فرض مال مستفاد۔

مال مستفاد کے بارے میں فقہاء احناف کا مسلک یہی ہے کہ اگر وہ مال اسی جنس کا ہو جس جنس کے مال اب مال یا نقدی سال کے ابتداء میں ہو تو اس پر

پہلے مال کے ساتھ زکوٰۃ دینا ہوگی لہ
نقدی پر زکوٰۃ کے بارے میں فقہاء نے اپنے دلائل کی بنیاد مندرجہ ذیل نظائر
پر رکھی ہے۔

مَتَارَ زُقْنَهُمْ يُنْفِقُونَ ۱۰

اور جو کچھ ہم نے انہیں رزق کے طور پر دیا اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔

أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ۱۱

جو کچھ ہم نے تمہیں رزق کے طور پر دیا اس میں سے خرچ کرو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عَلَى كُلِّ مَسْلَمٍ صَدَقَةٌ مِنْ مَالِهِ مِنْ كَسْبِهِ وَعَمَلِهِ۔

ترجمہ: ہر مسلمان پر اس کی کمائی یا حرفت میں صدقہ واجب ہے۔

۳۔ کمپنیوں کے حصص پر زکوٰۃ | کمپنیوں کے حصہ داران اپنے اصل اور
منافع دونوں پر زکوٰۃ دیں گے۔ اس کا

حساب اس طرح کریں گے کہ ان کے حصہ کی رقم کا وہ حصہ جو کمپنی کی عمارت و آلات
حرف یا مشینوں پر خرچ کیا گیا وہ اصل میں منہا کر دیا جائے گا مثلاً ایک شخص نے ۲۵۰۰۰
کا حصہ خریدا جس میں سے ۱۰۰۰ روپے عمارت اور آلات کی خریداری
پر کمپنی نے لگائے ۱۰۰۰ روپے عمارت اور آلات کی خریداری پر کمپنی نے
لگائے اور باقی ۲۴۰۰۰ روپے کاروبار میں لگائے سال بعد ۵۰۰ روپے نفع آیا تو زکوٰۃ
۲۴۵۰۰ پر عائد ہوگی اس کی مساوات یوں بن سکتی ہے۔

۱۰۔ الروض النضر، ج ۲، ص ۴۱۱

۱۱۔ البقرہ ۳۰

۱۲۔ البقرہ ۲۵۴

زکوٰۃ = اصل عمارت اور آلات کے اخراجات + نفع۔

فصل سوم

اموال تجارت کی زکوٰۃ

چونکہ اس تجارتی ترقی کے دور میں اموال تجارت عام ہیں۔ لہذا ان کی زکوٰۃ قدرے تفصیل سے روشنی ڈالی جائے گی۔

فقہاء اسلام نے اپنی کتب فقہ میں اموال تجارت کے لیے ”معرض التجار“ کا نام استعمال کیا ہے اس سے ان کی مراد نقد۔ سونا، چاندی اور نقد روپیہ کے سوا تمام وہ سامان ہے جو تجارت کی نیت خرید اور بچا جائے۔ یہ سامان آلات، مشین، کپڑوں، اشیاء خورد و نوش، زیورات، حیوانات، درختوں، آرائشی، گھروں تجارتی حصص، مسکات (Security، سامان سرمایہ (Capital Goods) پر مشتمل ہے۔

نصاب :- اموال تجارت کا وہی ہے جو نقد کا ہے یعنی اگر سال گزرنے کے بعد کسی تاجر کا مجموعی مال اور نقد سرمایہ ملا کر چاندی کے نصاب کے برابر ہو یا اس سے زائد ہو تو اس سے ۲½ فیصد مخرج سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ اس پر تمام فقہاء اسلام کا اتفاق ہے۔

اموال تجارت کی زکوٰۃ کا وجوب | اموال تجارت کی زکوٰۃ پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے اور اس وجوب کے

دلائل متدرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ قرآن مجید سے استدلال | یہ چند تطائیر قابل توجہ ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ
مِنَ الْأَرْضِ لَهُ

ترجمہ: اے ایمان والو! ان پاکیزہ مالوں میں سے خرچ کرو جو تم محنت کر کے کماتے ہو۔
اور اس میں بھی جو تم تمہارے لیے، زمین سے نکالتے ہیں۔

طبری نے مشہور تابعی حضرت مجاہدؒ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ: ”مِنْ طَيِّبَاتِ
مَا كَسَبْتُمْ“ سے مراد ہے ”جو کچھ تجارت کے ذریعے کمادے ہیں اسے حسن

بہری، ابوبکر جصاص، ابن العربیؒ اور امام رازیؒ کی ہے۔
امام رازیؒ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔

ظاہر الروایۃ يدل على وجوب الزكاة في كل مال يكتسبه الانسان

في دخل فيه زكاة التجارة الخ

ترجمہ: اس آیت کا ظاہر مفہوم اس مال پر زکوٰۃ کے واجب ہونے پر دلالت کرتا
ہے جو انسان کماتا ہے۔ اس میں اموال تجارت پر زکوٰۃ بھی شامل ہے۔

۲۔ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها

ترجمہ: ان کے مالوں سے صدقہ (واجب یعنی زکوٰۃ) وصول کیا کیجیے اس کے ذریعے
انہیں پاکیزہ بنائیے۔

سورۃ البقرہ (۲) ۲۴۷

سہ تفسیر طبری، سورۃ البقرہ، آیت نمبر ۲۴۷ کی تفسیر

سہ ابوبکر الجصاص، احکام القرآن، ج ۱، ص ۵۲۳۔ ابن العربیؒ، احکام القرآن، ج ۱، ص ۳۵

سہ امام رازی، تفسیر کبیر، ج ۲، تفسیر سورۃ البقرہ، آیت نمبر ۲۴۷

سہ سورۃ التوجہ (۱) ۱۳۱

ابن العربیؒ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔

خذ من اموالهم صدقة، عام فی کل مال علی اختلاف اضافہ

وتباين اسماؤه، ضمن اراد ان يخصه بشئ فعليه الدلیل

ترجمہ: خذ من اموالهم صدقة ان کے مالوں میں سے صدقہ لیجئے۔ کا حکم عام ہے اور مال کی تمام قسموں کو ان کی قسموں اور ناموں کے مختلف ہونے کے باوجود شامل ہے۔ اور جو کوئی مال کی کسی قسم (مثلاً اموال تجارت) کو اس حکم سے نکالنا چاہے تو اس کو دلیل لانا پڑے گی۔

حدیث سے استدلال | یہ دو نمبر ملاحظہ ہوں۔

۱۔ عن سمرة بن جندبؓ قال۔ کان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يامسنا ان نخرج مما نعد للبيع

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم اس مال میں سے زکوٰۃ نکالیں جسے ہم تجارتی مال شمار کرتے تھے۔

۲۔ عن ابی ذرؓ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: في

الابل صدقتها، وفي الغنم صدقتها وفي البز صدقتها

ترجمہ: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں، میں نے جناب رسول

صلی اللہ علیہ وسلم: ص ۲۱۴۔ منہج البراہین، ج ۲، ص ۳۷۶

۵ ابن حزم: المحلی، قاہرہ، ج ۵، ص ۲۳۴-۲۳۵

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا دنتوں میں زکوٰۃ ہے بھیر بکریوں میں زکوٰۃ ہے اور کپڑے میں زکوٰۃ ہے۔

اس حدیث مبارکہ کا ٹکڑا "فی البز صدقتھا" (تجارتی مقاصد کے لیے خرید کیے گئے) کپڑے میں زکوٰۃ ہے اس کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارتی سامان میں سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا۔

آثار صحابہؓ اور تابعینؒ | چند تطائُر قابل توجہ ہیں۔

۱۔ عن عبد القاری (من قبيلة القارة) قال: كنت على بيت المال زمن عمر بن الخطاب فكان اذا خرج العطاء جمع اموال التجار ثم حسبها: شاهد ما وغائبها، ثم اخذ الزكاة من شاهد المال على الشاهد والغائب له

ترجمہ: قبیلہ قارہ کے ایک شخص (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں۔ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں بیت المال پر مامور تھا جب وظائف دینے کا وقت آتا تو آپ تاجروں کے اموال اکٹھے کرتے اور ان کے (اموال کے) کھلے چھپے سب کا حساب لگاتے پھر ظاہر اور خفیہ اموال سے زکوٰۃ لیتے۔

۲۔ عن ابی عمرو بن حماس عن ابيه قال: مرني عمر فقال: يا حماس اذ زكاة مالك فقلت: مالي مال الاجعاب والرم: فقال: قومها قيمة

ثم اذ زكاتها له

ترجمہ: حضرت ابو عمرو بن حماس رضی اللہ عنہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزرے اور مجھے فرمانے لگے اسے حماس (رضی اللہ عنہ)! اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرو۔ میں نے عرض کیا میرے پاس جباب (تیروں کے غلافوں) اور کھالوں کے سوا کچھ نہیں۔ آپ نے فرمایا ان کی قیمت لگاؤ اور پھر زکوٰۃ ادا کرو۔
یہ صاحب تیروں کے غلافوں اور کھالوں کا کاروبار کیا کرتے تھے۔

۳۔ روی ابو عبیدہ عن ابن عمر، ليس في العروض زكاة الا ان تكون لتجارة له

ترجمہ: حضرت ابو عبیدہؓ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: سامان پر کوئی زکوٰۃ نہیں سوائے اس مال کے جو تجارت کے لیے ہو۔

۴۔ قال عبیدہ فی اموال التجارۃ: اجمع المسلمون علی ان الزکاة فرض واجب فیہا لہ

ترجمہ: حضرت ابو عبیدہ قاسم بن سلامؓ اموال تجارت کے بارے میں لکھتے ہیں۔ اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ ان میں زکوٰۃ فرض ہے واجبہ ہے۔ تمام ائمہ اور فقہاء امت کا اموال التجارۃ میں زکوٰۃ کے وجوب پر اتفاق ہے۔

اموال تجارت پر زکوٰۃ کے مسائل

۱۔ مال تجارت صرف وہی ہوگا جو تجارت کے لیے فروخت کرنے کی نیت سے

لیا ہوگا۔ البتہ اگر خرید اتو ذاتی استعمال کے لیے مگر بعد میں تجارت کی غرض سے بیچنے کی نیت کی تو یہ نیت اس وقت تک معتبر نہ ہوگی جب تک اس کے ساتھ عمل نہیں ہوگا یعنی جب وہ فروخت کرنا شروع کرے گا اس وقت یہ مال تجارت بن جائے گا۔ اور اس وقت کے بعد اگر سال بھر یہ مال رہا تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔^{۱۷}

مشینیں اور آلات کارخانہ اور زرعی آلات مثلاً بیل، ہل، ٹریکٹر، تھریشر وغیرہ درزی کی مشین اسی طرح دیگر پیشوں والوں کے آلات کار و جنبیں العروض الثابۃ کہتے ہیں، اموال تجارت نہیں ہیں لہذا ان پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ مکانات اور کارخانوں کی عمارت زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں۔ البتہ مکانوں کے کرایوں سے حاصل شدہ رقم جس قدر سال بھر کے ختم تک باقی رہے گی اگر وہ چاندی کے نصاب کے بقدر رہے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ یہی مسئلہ برتنوں، شامیانوں، سائیکلوں اور فرنیچر وغیرہ کے لیے ہے۔^{۱۸}

گوکارخانوں اور ملوں وغیرہ کی مشینوں اور آلات پر زکوٰۃ نہیں مگر ان سے جو مال تیار ہوگا اس پر زکوٰۃ ہوگی اسی طرح جو خام مال کارخانہ یا مل میں مصنوعات تیار کرنے کیلئے رکھا ہے اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہوگی تیار شدہ اور خام مال سب کی قیمت بازاری نرخوں سے لگا کر اس پر $\frac{1}{2}$ ۔ $\frac{1}{4}$ زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی۔ بشرط یہ ہے کہ ان کی قیمت کا مجموعہ چاندی کے مساوی ہو۔^{۱۹}

^{۱۷} ابن عابدین، رد المحتار علی الدر المختار، ج ۲، ص ۱۸

^{۱۸} عبد الرحمن الجزیری، کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ، ج ۱، ص ۵۹۶۔ ابو عبیدہ، کتاب الاموال

ص ۳۷۵۔ ۱۱ مرغینانی، الہدایہ، کتاب الزکاۃ، زکاۃ عروض التجارۃ

^{۱۹} کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ، ج ۱، ص ۵۹۶۔ رد المحتار، ج ۲، ص ۱۸

۳۔ کارخانوں، فیکٹریوں اور ملوں کے حصص (Shares) پر سالانہ ختم پر زکوٰۃ ان حصص کی بازاری قیمت کے مجموعہ پر لگائی جائے گی۔ بشرطیکہ وہ چاندی کے نصاب کے برابر ہو۔ البتہ کمپنیوں، کارخانوں وغیرہ کا فرنیچر، آلات اور مشینیں وغیرہ کی قیمت بھی حصص میں شامل ہوتی ہے جو درحقیقت زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں لہذا زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت ان کی قیمت حصص (Shares) کی مجموعی قیمت میں سے منہا کر دی جائے گی۔ اگر باقی مجموعہ چاندی کے نصاب کے برابر ہے تو زکوٰۃ دی جائے گی ورنہ نہیں لے

۴۔ اگر ایک تاجر کے پاس سونا، چاندی، نقد روپیہ اور مال تجارت ہے مگر ان میں سے کوئی بھی اپنے علیحدہ علیحدہ نصاب زکوٰۃ کے بقدر نہیں ہے تو اس ایماندار تاجر کو چاہیے کہ وہ ان سب کی بازاری قیمت لگا کر ان کا مجموعہ کرے اگر وہ مجموعہ چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہے تو وہ زکوٰۃ ادا کرے گا ورنہ نہیں لے

۵۔ اس فریضہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تمام تجارتی برابر ہیں خواہ وہ کارخانہ دار ہوں یا دستی کھڈی والے، پھاڑی ہوں یا سونے کے پوپاری بڑے شہر کے تجارتی مرکز (Shopping Centre) کے مالک یا پرچون فروش ہوں یا سونے کے ڈیلرز (Dealers) نفع کمانے والے ہوں یا خسارہ اٹھانے والے یہ تمام حضرات سال کے آخر پر اپنے اموال تجارت کا حساب لگا کر اگر اس

۱۔ ردالمحتار، ج ۲، ص ۱۸، ۱۹

۲۔ مرغینانی، الہدایہ، کتاب الزکوٰۃ، زکوٰۃ عروض التجارة۔ کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ، ج ۱

ص ۵۹۶

اس کی مالیت چاندی کے نصاب کے برابر پائیں گے تو زکوٰۃ ادا کریں گے
 یہ جمہور فقہاء اسلام امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام سفیان
 ثوری اور امام اوزاعی رحمہم اللہ تعالیٰ کی رائے سے ہے۔

باب

بیت المال یا سرکاری خزانہ کے دیگر ذرائع آمدنی

خراج

اسلامی ریاست کی آمدنی کا ایک دوسرا نہایت اہم ذریعہ خراج ہے۔ یہ آمدنی زمینوں سے حاصل ہوتی ہے۔

خراجی زمین

خراجی زمینیں آٹھ ہیں۔

۱۔ وہ زمینیں جنہیں مجاہدین اسلام نے بزور شمشیر فتح کیا ہو اور پھر یہ زمینیں اس علاقہ کے ذمیوں کو کھیتی باڑی کے لیے بغرض خراج دے دی جائیں مثلاً سواد عراق اور مصر۔

۲۔ وہ بے کار زمین جسے ذمی نے اسلامی ریاست کے سربراہ کی اجازت سے قابل کاشت بنایا ہو یا اس ذمی نے جہاد اسلامی میں لشکر اسلام کی مدد کی ہو اور امیر یا سربراہ نے زمین کا کوئی ٹکڑا بطور انعام دیا ہو۔

۳۔ ذمی کے گھر کے باغ کی زمین خواہ اسے عشری پانی سے سیراب کرے۔

۴۔ اس کا فرقہ کی زمین جس نے خراج پر مسلمانوں سے صلح کی ہو۔

۵۔ جو زمین خراجی پانی سے سیراب ہو۔

۶۔ جو زمین مسلمان نے ذمی یا کافر سے خریدی ہو۔

۷۔ وہ عثری زمین جو خراجی پانی سے سیراب ہو۔

مسلمان کے گھر کے باغ کی زمین جسے خراجی پانی سے سیراب کیا ہو ۸۔
مذکورہ بالا اراضی سے جو محصول یا ٹیکس یا مالگزاری وصول ہوگا وہ خراج کہلائے گا
ام ابو یوسف کی رائے میں ”خراج“ دراصل ”فئی“ ہی کی ایک قسم ہے کیونکہ اگر معمولی جنگ
بعد کفار مغلوب ہو کر صلح کر لیں اور اپنی اراضی کا خراج مسلمانوں کو دینا شروع کر دیں تو
”فئی“ ہی شمار ہوگا۔ وہ لکھتے ہیں۔

فاما الفئی یا امیر المؤمنین فهو الخراج عندنا، خراج

الارض والله اعلم ۹

ترجمہ: اے امیر المؤمنین ہمارے نزدیک مال فئی سے مراد زمین کا خراج ہے اور اللہ
تعالیٰ بہتر جانتے ہیں۔

راج کے شرعی دلائل

اس سورت میں خراج کا ثبوت بھی قرآن مجید کی نص سے ملتا ہے۔

مَا اَفَا اللَّهُ عَلَى رَسُولٍ مِنْ اَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْاَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ

ترجمہ: جو لوٹا دیا اللہ نے اپنے رسول پر بستیوں والوں (کفار) سے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اور

۹۔ نور الدرایہ من عین الہدایہ، ج ۱، قسط ۱۵، ص ۲۳۔

۱۰۔ ابو یوسف: کتاب الخراج، قاسرہ، ص ۶۔

۱۱۔ ایضاً ص ۶۔

۱۲۔ سورۃ الحشر (۵۹): ۶۔

رسول کیلئے اور رسول کی قرابت والوں کے لئے اور یتیموں، محتاجوں اور مسافروں کیلئے
ہے تاکہ دولت تم میں سے دولت مندوں ہی کے درمیان دائر اور محصور نہ رہے۔

خراج کی دوسری شرعی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے۔ آپ نے خیبر
کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں کے باشندوں کو خراج مقاسمہ پر دیا تھا۔

ثم رفعها رسول الله بارضها وتخلها الى اهلها مقاسمة على النصف مما

يخرج من الثمر والحب وولي عليهم في ذلك عبد الله بن رواحة

ترجمہ: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمینیں اور کھجوریں ان کے مالکان کے پاس

پھلوں اور غلہ کے نصف خراج پر انہیں دیں اور اس کی وصولی وغیرہ کے لئے

عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقرر فرمایا۔

تیسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل ہے جنہوں نے سواد عراق اور شام کی

زمینیں ان کے اصل مالکان کے پاس خراج پر رہنے دیں۔

حضرت عمر کے زمانے میں عراق کا خراج دس کروڑ بیس ہزار درہم اشام کا ایک

کروڑ چالیس لاکھ دینار اور مصر کا ایک کروڑ بیس لاکھ دینار تھا۔

خراج کی قسمیں

خراج کی دو قسمیں اسلام کے دور میں مروج رہی ہیں۔

۱۔ ابلاذری ابوالحسن: فتوح البلدان، قاہرہ ۵۰ھ ۱۳۵۲ھ، ص ۳۲۔

۲۔ ابویوسف: کتاب الخراج، ص ۲۵۔

۳۔ مقدمہ ابن خلدون (اردو ترجمہ نفیس اکیڈمی، کراچی، جلد ۱، ص ۳۹۴۔

ف، خراج بالمساحة

فقہی اصطلاح میں خراج بالمساحة سے مراد ہے، کھیتوں کی پیمائش کے لحاظ سے خراج مقرر کیا جاتے ہیں۔ مگر صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک عہد سے لے کر عباسی خلیفہ مہدی کے زمانے تک خراج کی یہی مروج تھی۔ مہدی نے اسے بدل کر پیداوار کا ایک متعین حصہ یعنی $\frac{1}{10}$ ، $\frac{1}{12}$ خراج مقرر کر دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذریعے عراق کی زمیں کی پیمائش کرائی اور خراج بالمساحة مقرر کیا۔ انگور کے باغات پر دس درہم جریب، کھجور کے باغات پر آٹھ درہم، گیہوں کے کھیت پر چار درہم اور جو کے کھیت پر دو درہم وغیرہ $\frac{1}{10}$ ۔

ب، خراج مقاسمہ

فقہی اصطلاح میں خراج مقاسمہ پیداوار کے ایک متعین حصہ یعنی $\frac{1}{10}$ ، $\frac{1}{12}$ طریقہ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں، عباسی خلیفہ مہدی نے رائج کیا اور اس کے وزیر (ابو عبید اللہ) نے مختلف قسم کی زمینوں کے لئے خراج مقاسمہ کی مندرجہ ذیل شرطیں مقرر کیں۔

- ۱۔ چشموں اور بارش سے سیراب ہونے والی زمین کا خراج پیداوار کا $\frac{1}{10}$ ۔
 - ۲۔ ڈول اور رہٹ سے سیراب ہونے والی زمین سے پیداوار کا $\frac{1}{12}$ ۔
 - ۳۔ ضروری محنت اور اجرت سے زائد رہٹ کی مدد سے سیراب ہونے والی زمین سے پیداوار کا $\frac{1}{10}$ ۔
- مگر مہدی کی اس شرح کو بہت زیادہ تصور کیا گیا جس کی بدولت عوام میں اضطراب بھی پیدا ہوا لہذا جب خلیفہ ہارون الرشید برسر اقتدار آئے تو انہوں نے حضرت امام ابو یوسف سے درخواست کی کہ وہ عادلانہ نظام مالیات وضع کریں تو انہوں نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف "کتاب الخراج" لکھی اور اس میں انہوں نے خراج مقاسمہ کی سفارش کی اور سو مختلف زمینوں پر مندرجہ ذیل مختلف شرحیں تجویز فرمائیں۔

- ۱۔ چشموں سے سیراب ہونی والی گیہوں اور جو کی زمین کا محصول پیداوار کا $\frac{1}{10}$ ۔
- ۲۔ رہٹ اور کنویں سے سیراب ہونے والی زمینوں کا محصول پیداوار کا $\frac{1}{12}$ اور $\frac{1}{10}$ ۔
- ۳۔ انگوروں کی بیلوں، پختہ کھجور اور باغات پر محصول پیداوار کا $\frac{1}{10}$ ۔

۴۔ موسم گرما میں پیدا ہونے والے غلوں پر پیداوار کا ۱/۴

بعض فقہاء نے خراج کو زمین کا محصول نہیں بلکہ زمین کے استعمال کا معاوضہ کہا ہے اور جس طرح مالک مکان کو کرایہ دار کرایہ دیتا ہے اسی طرح کاشتکار کو زمین کا کرایہ دیتا ہے لہٰذا یہاں ہم دیکھتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ نے مہدی کے وزیر ابو عبید اللہ کے مقابلے میں خراج کو کس طرح منصفانہ بنایا جس کے نتیجے میں ہارون الرشید کا زمانہ ترقی اور خوشحالی کے لیے یادگار بن گیا۔ علاؤ الدین خلجی نے اسے خراج مقاسمہ میں بدل دیا۔

نصاب:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک خراج کا کوئی نصاب نہیں۔ یہ عشر کی طرح قلیل و کثیر مقدار پر ہے۔

حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک خراج بالکل عشر کی طرح اسی پیداوار پر ہوگا جس کی مقدار یا قیمت پانچ وسق کے برابر ہو۔

عشر اور خراج میں فرق

فقہاء کرام نے عشر اور خراج میں فرق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عشر عشری زمین کی پیداوار پر ہے یعنی جب عشری زمین کی پیداوار ایسی شے ہو جس سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو مثلاً خراجی زمین کا مالک اس کی پیداوار حاصل کرنے پر قادر تھا مگر اس نے جان بوجھ کر ایسا نہ کیا تو خراج واجب ہوگا جبکہ عشر میں پیداوار شرط ہے۔

عشر مسلمان پر ہے جبکہ خراج مسلمان اور کافر دونوں پر عائد ہو سکتا ہے۔

۲۔ جزئیہ

اہل کتاب اور کفار میں سے جو لوگ مغلوب ہو کر اسلامی اقتدار کو تسلیم کر لیں اور

۱۔ ابو عبید، کتاب الاموال، صفحہ ۳۷

۲۔ ابو یوسف، کتاب الخراج، ص ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰

اہل کتاب اور کفار میں سے جو لوگ مغلوب ہو کر اسلامی اقتدار کو تسلیم کر لیں اور اسلامی
ست کے وفادار شہری بن کر رہیں۔ حکومت ان کے جان و مال اور آبرو کی حفاظت کرے
ان کے صلہ میں وہ ریاست کو ایک معمولی سا ٹیکس سالانہ دیتے رہیں۔ اس ٹیکس کو جزیہ کہتے

قرآن مجید میں جزیہ کے بارے میں یہ قانونی دفعہ بیان کی گئی ہے۔

فاقتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ
ورسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی
یعطوا الجزیۃ عن ید وھو صاغرون لہ

ترجمہ: ان لوگوں سے جنگ کرو جو ایمان نہیں لائے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور
نہ حرام جانتے ہیں اس کو، جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ
وسلم) نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین حق کو ان لوگوں میں سے جو اہل کتاب میں یہاں
تک کہ وہ جزیہ دیں اور تابع ہو کر رہیں۔

افراد جزیہ

جزیہ دینے کی یہ قسم صرف تندرست، کما بنے والے، خوشحال، عاقل، بالغ اور آزاد
روں سے لی جاتی رہی ہے اور جزیہ ان فوجی خدمات کے استثناء کے عوض میں لیا
جاتا ہے۔

مقدار جزیہ

جزیہ کی مقدار کا تعین بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ہوا۔ آپ

نے شروع شروع میں جن ذمیوں کے پاس سونا ہوتا تھا ان پر سالانہ چار دینار اور جن کے پاس چاندی ہوتی تھی اور خوشحال ہوتے تھے ان سے چالیس درہم لیے جاتے تھے مگر بعد میں جب لوگوں کی معاشی حالت اچھی ہو گئی تو آپ نے ذمیوں میں سے امراء پر ۴۸ درہم متوسط لوگوں پر ۲۴ درہم اور کمالنے والوں پر بارہ درہم مقرر کیے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ جزیہ کی رقم کی مقدار معاشی حالات کے ساتھ ساتھ گھٹتی اور بڑھتی رہتی ہے۔ گویا یہ ٹیکس مستزاد قسم کا ہے جو ہر شخص پر اس کی مالی حیثیت کے مطابق لگایا جاتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دولت مند متوسط اور غریب تین درجے بنائے تھے اور ہر ایک پر علیحدہ علیحدہ جزیہ لگایا۔ ۲۔ یہ طریقہ کار ابتداء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنایا۔

بنو تغلب کے معاملہ کی لطیفہ

اگر کفار جزیہ کی ادائیگی کو اپنی کسر شان سمجھتے ہوں تو وہ زکوٰۃ ادا کر سکتے ہیں لیکن محصول زکوٰۃ دگنا کر کے دیں گے۔ یہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو تغلب، تنوخ اور بھیرا سے دو گنا صدقہ لینا منظور کر لیا تھا۔ لیکن یہ صرف مردوں کے لیے تھا مگر فقہاء کرام نے حضرت عمر کی ان قبائل کے لیے اس رعایت کو زکوٰۃ کا نام نہیں دیا اور ان کے دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اس ٹیکس کو زکوٰۃ کا نام دیا جائے تو پھر عورتوں کو مستثنیٰ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ اسلام میں زکوٰۃ تو مرد و عورت

۱۔ ابو عبیدہ قاسم بن سلام، کتاب الاموال، طبع قاہرہ، ۱۳۵۳ھ، ص ۱۳۹ ابن عساکر، التاریخ الکبیر، روضۃ الشام ۱۳۲۶ھ

۲۔ بلاذری، فتوح البلدان، جلد ۱، ص ۱۷۹۔ فتوح البلدان، ص ۱۲۴

۳۔ ایضاً، ص ۲۷۱

دونوں کے اموال پر ہے لہ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس رعایتی اقدام کو چند شرائط کا پابند بنایا تھا جن میں سے نمایاں شرط یہ تھی کہ ایسے قبائل اپنی اولاد کو بقتسمہ نہیں دیں گے یعنی پیدائش کے فوراً بعد انہیں عیسائی نہیں بنائیں گے لہ
جزیہ معاوضہ سلامتی

اگر اسلامی ریاست ذمیوں کی حفاظت نہیں کر سکے گی تو ان کا جزیہ واپس کیٹے گی۔ اسلامی تاریخ میں ایسی سیسیوں مثالیں موجود ہیں لہ
حضرت ابو عبیدہ بن الجراح نے شام کے دیہاتی عیسائیوں کو جزیہ کی رقم اس لیے واپس کر دی کہ ان کی فوج کو جنگی مصلحت کے لیے اس علاقہ کو خالی کرنا پڑا۔ لہذا اب مسلمان ان کی حفاظت نہیں کر سکتے تھے لہ اور اگر کوئی ذمی مسلمان ہوتا تو اس سے جزیہ ساقط ہو جاتا۔

۳۔ فنی

اسلامی ریاست کے بیت المال کا ایک قابل اعتماد ذریعہ فنی بھی رہا ہے اور ہو بھی سکتا ہے۔ اگر کفار مسلمانوں کے لشکر سے مرعوب ہو کر بغیر جنگ کے اپنا مال و متاع چھوڑ کر بھاگ جائیں یا جنگ کے بعد ان کی مقبوضہ اراضی مقررہ ٹیکس پر انہیں کے

لہ الماوردی ۱ الاحکام السلطانیہ ص ۱۳۸۔

۱ ابو یوسف کتاب الخراج ص ۱۲۰، تاریخ طبری ۱۲ھ کے واقعات، ابو یوسف کتاب الخراج ص ۱۸۱

۲ ابو یوسف کتاب الخراج ص ۱۳۰-۱۲۱

۳ امام مالک، المؤطا، کتاب الزکوٰۃ، باب الجزیہ

قبضہ میں رہنے دی جائیں یا ان پر خراج اور جزیہ مقرر کیا جائے، ان سب صورتوں سے ہونے والی آمدنی "مال فئی" کے ضمن میں آتی ہے۔ یہ رائے حضرت امام ابوحنیفہ اور ابویوسف کی ہے جیسا کہ ہم "خراج" کے ذیل میں ذکر کر کے آئے ہیں۔

فئی کا مال بیت المال کا حق ہے اور اسے مجاہدین اور غازیوں میں تقسیم نہیں کیا جاتا کیونکہ وہ بغیر جنگ کے حاصل کیا جاتا ہے۔

وما افاء اللہ علی رسولہ منہم مما اوجفتم علیہ من خیل ولارکاب
ولکن اللہ یسلط رسلہ علی من یشاء واللہ علی کل شیء قدير

ترجمہ: اور جو مال اللہ تعالیٰ نے ان (کفار) سے اپنے رسول کے ساتھ لگوا دیا تو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ لیکن اللہ جس پر چاہتا ہے اپنے رسولوں کو غالب کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔

۴۔ خمس

اسلام کے نظام مالیات میں خمس (۱/۵) کا اسم مندرجہ ذیل ذرائع آمدن کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

۱۔ مال غنیمت کا ۱/۵

۲۔ دینوں کے مال کا ۱/۵

۳۔ کانوں سے نکلے ہوئے سونے اور چاندی کا ۱/۵

فقہاء اسلام کے مطابق مندرجہ بالا تینوں قسم کی آمدنیاں مال غنیمت کے تحت آتی ہیں۔ شریعت اسلام کے مطابق ہر وہ مال، مال غنیمت ہے جو اچانک ہاتھ لگ جائے یا

بغیر محنت کے مل جائے۔ ایسی تمام آمدنیاں یا اموال بیت المال کا حصہ ہیں۔ قرآن مجید اور حدیث شریف میں ان تمام قسم کی آمدنیوں کے لیے خمس $\frac{1}{5}$ کی قانونی دفعات ملتی ہیں۔

واعلموا انما غنمنا من شئ فان لله خمسة وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل لہ

ترجمہ: اور معلوم رہے کہ تم کو کسی چیز سے بھی جو کچھ مال غنیمت ملے، سو اس میں سے پانچواں حصہ اللہ کے واسطے ہے اور رسول کے واسطے اور ان کے قرابت والوں کے واسطے اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں کے واسطے۔

اس طرح بخاری شریف کتاب الزکوٰۃ اور بعض دوسری کتب حدیث کی ایک صحیح روایت کے مطابق رکاز (دینے) کا بھی خمس $\frac{1}{5}$ ہے۔ ”وفی الرکاز خمس اور رکاز میں سے $\frac{1}{5}$ حصہ دینا واجب ہے۔“

اہل عرب کے ہاں رکاز کا اطلاق لغوی طور پر دینے کے لیے ہوتا ہے لیکن حضرت امام ابو یوسف نے ایک روایت میں رکاز کی یہ تقسیم بیان فرمائی ہے۔

فقیل لہ ما الزکاز یا رسول اللہ؟ فقال الذہب والفضة الذی خلقہ اللہ فی الارض یوم خلقت لہ

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکاز کیا شے ہے؟ آپ نے فرمایا وہ سونا اور چاندی جو اللہ تعالیٰ نے خلقی طور پر زمین کے اندر ودیعت کر دیا ہے (یعنی کانیں)

۵۔ کراء الارض

اسلامی ریاست کا سربراہ جن سرکاری زمینوں کو سالانہ اجرت (لگان) مقروض کے کاشت کے لیے دے دے اور ان سے جو محصول وصول ہوگا، اسلام کے مالی نظام میں اس کا نام کراء الارض ہے۔

یہ ایسی زمینیں ہوتی ہیں جن سے نہ عشر لیا جاتا ہے نہ خراج۔ انہیں مقررہ اجرت کاشت کے لیے دیا جاتا ہے یا یہ وہ زمینیں ہوتی ہیں جو لاوارث ہو کر بیت المال کی جانب ہو جاتی ہیں یا لشکر کشی کے بعد وقف للمسلمین بن کراجیروں کو مقررہ اجرت پر دے دی جاتیں۔ اسلامی فقہ کی اصطلاح میں ایسی زمینوں کو "ارض المملکت یا ارض الخوزہ" کہتے ہیں لے

"کراء الارض" کا فقہی ثبوت انہی آیات و احادیث سے ملتا ہے جو خراج اور عشر کو شامل ہیں۔ اسلامی مالیاتی نظام میں اس قسم کا دوسرا نام "الاقطار" بھی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں کراء الارض کی آمدنی ۹۰،۰۰۰ درہم تھی جب کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں یہ بڑھ کر ۵۰،۰۰۰ درہم ہو گئی تھی

۶۔ عشر

اسلام آزاد تجارت کا حامی ہے۔ وہ اس امر کا داعی ہے کہ ایک ملک کی زائد

۱۵۸ بن عابدین: رد المحتار جلد ۳، باب العشر الخراج والجزیہ ص ۲۵۳، الماوردی، الاحکام السلطانیہ، مصبعة الوطن

۱۲۹۸ھ، ص ۱۸۳۔ المقرئ بنی:

۱۵۵۔ المخطوط والاثر، مطبعة النیل، ۱۳۲۲ھ جلد ۱، ص ۱۵۵

پیداوار بلاروک ٹوک دوسرے ملک جاسکے۔ مگر ایران اور روم کی حکومتوں کا یہ دستور تھا کہ جب کبھی بھی مسلمان تاجران کی سرحدوں میں تجارت کے لیے داخل ہوتے تو وہ حکومتیں ان سے مقررہ ٹیکس لیا کرتی تھیں۔ لیکن جب غیر مسلم تاجرا سلامی ریاست میں داخل ہوتے تو ان پر کوئی ٹیکس نہ لیا جاتا۔ گویا اس طرح اسلام ریاست کے شہریوں کو تجارتی خسارہ تھا اور غیر مسلم اس خسارہ سے محفوظ تھے۔ اس سلسلہ میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا اور جب پورا معاملہ آپ کی سمجھ میں آیا تو آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک فرمان بھیجا جس کی کاپیاں تمام گورنروں کو ارسال کر دیں۔

خذ انت منهم کما یاخذون من تجار المسلمین وخذ من اهل الذمة
نصف العشر، ومن المسلمین من کل اربعین درهما زاد فبحسابه له
ترجمہ : ان سے اتنا ہی وصول کیا جائے جتنا وہ مسلمان تاجروں سے وصول کرتے ہیں۔
اہل ذمہ سے نصف عشر ^{۱۰}/_{۱۰۰} لیجئے اور مسلمانوں سے ہر چالیس درہم پر ایک
درہم وصول کریں اور جتنا اس پر زائد ہو، اس سے اسی حساب سے وصول کیجئے۔
آپ نے اپنے اس فرمان میں نہ صرف غیر مسلموں بلکہ جو مسلمان یا ذمی، دارالحرب
اور دارالاسلام کے درمیان تجارتی کاروبار کو جاری رکھتے ہیں، ان پر بھی ٹیکس لگایا ہے۔
البتہ یہ رعایت دی کہ جس تاجر سے سال میں ایک مرتبہ ٹیکس (عشر) وصول کر لیا جائے،
وہ اس کے بعد سال میں جتنی بار بھی آئے، اس سے دوبارہ نہ لیا جائے۔ پہلی وصولی کے
بعد انہیں سال بھر کے لیے رسید لکھ کر دے دی جاتی تھی لہ

اس سلسلہ میں ایسے مال کیلئے شرط یہ ہے کہ وہ دوسو درہم یا بیس مثقال کی قمر سے کم نہ ہو۔ فقہاء اسلام نے اس درآمدی ٹیکس کے جواز کے لیے یہ دلیل پیش کی کہ یہ محصول اسلامی ریاست کی اس حفاظت کا معاوضہ ہے جو درآمد کنندگان کو حاصل کرتی ہے۔ امام سرخسی لکھتے ہیں "عائشہ وہ ہے جس کو امیر نے تاجروں سے صدقات (عشر وصول کرنے اور انہیں چوروں کی مقاومت سے بچانے کے لیے راستہ پر متعین کیا ہو) جب عائشہ کے پاس کوئی مسلمان تجارت کا مال لے کر گزرے تو اس سے زکوٰۃ کے شرطوں کے مطابق چالیسواں حصہ لے اور اس کو زکوٰۃ کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا اور اگر کوئی ذمی اس کے پاس سے گزرے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اس کو جزیرہ خراج کا مال سمجھے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو کچھ مسلمان سے لیا جائے گا وہ زکوٰۃ ہوگی اور ذمیوں حرہیوں سے تجارتی معاہدہ کے تحت لیا جائے گا۔ وہ خراج متصور ہوگا۔

مسلمان تاجروں پر عشر کیوں؟

ابتداء میں صرف اجنبی مملکت کے باشندوں (حرہیوں) سے عشر لیا جاتا تھا۔ بانی ظاہر ہے کہ تاجر اپنے تجارتی مال کا جو محصول ادا کرتا ہے وہ اپنی جیب سے نہیں بلکہ خرید کی جیب سے ادا کرتا ہے۔ اس طرح جب حرہی تاجروں سے محصول وصول کیا جائے اور ذمیوں اور مسلمان تاجروں سے نہ لیا جائے تو لازمی نتیجہ ہے کہ ذمیوں اور مسلمانوں کا مال تو بیک جائے گا اور حرہیوں کو یا تو ذمی اور مسلمان تاجر جس قیمت پر بیچ رہے ہیں، اسی قیمت پر بیچنا پڑے گا یا ان کا مال نہ بک سکے گا۔ کیونکہ مماثل اشیاء کی کسی بازار میں بھی دو قیمتیں نہیں ہوتیں ایک ہی ہو سکتی ہے چونکہ اس طرح حرہی تاجروں کا نقصان ہوتا تھا اس لیے

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذمی تاجروں اور مسلم تاجروں پر بھی درآمد کا محصول لگایا خود اپنی ہی رعایا سے محصول درآمد لینے کا رواج قدیم زمانے میں بھی تھا۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب زہری سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذمیوں سے کیوں محصول درآمد وصول کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ ان سے جاہلیت میں بھی محصول لیا جاتا تھا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو برقرار رکھا۔
جلد خراب ہونے والی اشیاء اس ٹیکس سے مستثنیٰ تھیں مگر حرام اشیاء مثلاً شراب اور سور وغیرہ بھی اگر اسلامی ریاست میں درآمد ہو تو اس پر بھی محصول درآمدی لیا جاتا تھا۔ یہاں بھی اہل ذمہ سے قیمت کا $\frac{1}{2}$ لیا جاتا تھا اور حربی سے $\frac{1}{4}$ ۔
یہ درآمدی ٹیکس لچک دار بھی ہے کیونکہ جن اشیاء کی درآمد بڑھانا یا کم کرنا مطلوب ہو ان پر ٹیکس کم یا زیادہ لگا کر اس کی حوصلہ افزائی یا حوصلہ شکنی کی جاسکتی ہے جس طرح حضرت عمرؓ نے گہوں، تیل کے محصول میں معینہ مقدار میں نصف تک کمی کر دی کہ مدینہ منورہ میں اس کی درآمد بڑھے۔ اس کے راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔

۲۔ وقف

اسلامی ریاست کی آمدنی کا ایک ذریعہ وقف بھی ہے۔ یہ آمدنی ان اشیاء منقولہ یا اسی قسم کی جائیداد سے ہوتی ہے جسے ذاتی ملکیت سے نکال کر ”فی سبیل اللہ“ دے دیا جاتا ہے ایسی جائیداد کو اسلام کے مالیاتی نظام میں ”وقف“ کہا جاتا ہے۔ مسلمان معیشت

۱۔ ڈاکٹر یوسف الدین: اسلام کے معاشی نظریے دوسری جلد، مطبعۃ ابراہیمیہ، حیدرآباد ۱۹۵۵ء ص ۶۳۸/۶۳۹

۲۔ ابویوسف، کتاب الخراج ص ۷۷، ابوجعید، کتاب الاموال، ص ۵۰ تا ۵۲۔

۳۔ امام مالک: مؤطا کتاب الزکوٰۃ، عشور اہل ذمہ، ابوجعید، کتاب الاموال ص ۵۳۳۔

دانوں نے اسے اتفاق فی سبیل اللہ کے اخلاقی وسائل میں سے ایک بہترین وسیلہ قرار دیا ہے اسی لیے اسلام کے معاشی نظام نے اس کے اجراء اور توسیع کے لیے بہت زیادہ ترغیب دی ہے اور قرون اولیٰ کے مخلص مسلمانوں نے اپنے علمی مظاہرہ سے اسے مستحکم بنا دیا ہے فقہاء اسلام نے اس کی اصل اس قرآنی آیت کو قرار دیا ہے۔

لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون لہ

ترجمہ: تم ہر گز خیر اور بھلائی کو نہیں پہنچ سکتے جب تک (اللہ کریم کی راہ میں) اس چیز کو خرچ نہ کرو جو تمہیں عزیز ترین ہے۔

داعی انقلاب نے اس قانون کی تشریح اس طرح فرمائی ہے۔

اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلثة صدقہ او علم

ينتفع به او ولد صالح يدعوا له لہ

ترجمہ: جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے تمام عمل ختم ہو جاتے ہیں مگر تین مستثنیٰ ہیں۔ ایک صدقہ جاریہ، دوسرا علم نافع تیسرا نیک اولاد، جو اس مر جانے والے کے لیے دعا گو رہے۔

صدقہ جاریہ کی جس قدر شکلیں علماء اسلام نے تجویز کی ہیں ان میں سب سے

اعلیٰ ”وقف“ ہے۔ اسلام کے مالیاتی نظام کی تاریخ میں جائیداد غیر منقولہ کے پہلے ”وقف“ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ انہوں نے اپنی اراضی خیر کی جاگیر جو ان کے حصے میں آئی تھی، اسے اللہ کریم کے نام پر وقف کر دیا تھا۔ اس کی آمدنی کو فقراء اقرباء

غلام کی آزادی، کارہائے خیر، مسافروں اور مہمانوں کے لیے وقف کر دیا۔ اور اس کے ساتھ یہ شرط عائد کر دی کہ اس زمین کی نہ خرید و فروخت کی جائے، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی ورنہ اسے ہبہ کیا جائے۔ اس کا نگران اس سے مناسب طور پر اپنا حق خدمت لے سکتا ہے اور ذخیرہ کیے بغیر اپنے دوست کو بھی مناسب طریقہ پر کھلا سکتا ہے۔ اس قسم کا وقف کسی کی ذاتی جائیداد یا شخصی ملکیت میں نہیں رہتا بلکہ ”رفاہ عام“ کا ایک قائم و دائم سرمایہ بن جاتا ہے۔

اسی طرح جب آیت

”تم ہر گز بھلائی کو نہ پاسکو گے جب تک تم اس شے میں سے نہ خرچ کرو جس کو تم محبوب رکھتے ہو، نازل ہوئی تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا پیارا باغ خیر جا اللہ تعالیٰ کے راستے میں وقف کر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہدایت فرمائی۔
”اجعلہ فی فقراء قومک“ تم اسے اپنی قوم کے فقراء کے لیے وقف کر دو گے

۸۔ اموال فاضلہ

مندرجہ بالا ذرائع آمدن کے علاوہ بھی متفرق آمدنیاں مختلف ذرائع سے اسلامی ریاست کو ہوں گی جنہیں اصطلاح فقہ میں ”اموال فاضلہ“ کہا جاتا ہے۔ اموال فاضلہ میں مندرجہ ذیل قسم کی آمدنیاں آسکتی ہیں۔

- ۱۔ مسلمان یا ذمی لاوارث کا ترکہ۔
- ۲۔ العیاذ باللہ مسلم مرتد ہو جائے تو اس کی جائیداد۔

۱۔ ابن عابدین: در المختار ج ۳، کتاب الوقف۔

۲۔ ابو عبیدہ: کتاب الاموال، طبع القاہرہ ۱۳۵۳ھ، ص ۵۶۱۔

۳۔ ذمی باغی کا ترکہ ۔

۴۔ لگان اجارہ

جب اسلامی ریاست کسی شے، زمین یا خاص مقام وغیرہ کا اجارہ کسی خاص فرد کو دے دے تو وہ اس کا لگان وصول کرے گی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو متنان کے ایک شخص ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سلیمہ وادی اس لیے خاص کر دی تھی کہ وہ وہاں شہد کی مکہ یاں پالتے اور اس کا عشر لا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مسلمانوں کے نفع کیلئے پیش کرتے تھے۔ یہ طریقہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ تک برابر جاری رہا اور حکومت اس وادی کی حفاظت کرتی تھی۔

۵۔ جنگلات کی آمدنی

اگر اسلامی ریاست جنگلات کی دولت سے مالا مال ہو تو وہ بھی اس کی آمدنی کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ اسلامی مملکت نے جنگلات کو سرکاری ملک قرار دیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برس کے صحرا داروں پر چار ہزار درہم مقرر کیا تھا اور انہیں اس کے متعلق چمڑے کے ٹکڑے پر وثیقہ لکھ دیا۔

۶۔ صید البحر

سمندر اور دریاؤں کی پیداوار کا حاصل (اسلامی ریاست کی آمدنی کا ایک ذریعہ سمندر اور دریاؤں کے پانیوں کا محصول اور ان کی پیداوار کا حاصل ہے۔ عہد نبوی اور عہد صدیقی میں ایسے محصول کا پتہ نہیں تھا۔ اس کی وجہ غالباً اس زمانے میں پانیوں پر

۱۔ ابو داؤد السنن، کتاب الزکاة۔

۲۔ ڈاکٹر یوسف الدین: اسلام کے معاشی نظریے، جلد ۱، ص ۳۶۱-۳۶۲۔

۳۔ بلاذری: فتوح البلدان، ص ۲۷۔

اسلامی اقتدار کا نہ ہونا تھا۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سمندری پیداوار وغیرہ موتیوں وغیرہ پر محصول عائد کیا تھا اور اس محصول کے لیے حضرت علی بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عامل مقرر کیا۔ محصول خمس یعنی کل پیداوار کا $\frac{1}{5}$ حصہ تھا اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس محصول کے جواز کا فتویٰ دیا تھا لہ

ہارون الرشید نے امام یوسف کے مشورہ سے محصول کو باقاعدہ بنایا لہ
امام ابو حنیفہ اور امام محمد موتی اور غنبر میں خمس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں سمندر کی گہرائیوں سے نکلتی ہیں جہاں کسی کا قبضہ نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف اس غنبر اور موتی پر محصول لگایا تھا جو سمندر اچھال کر ساحل پر ڈال دیتا ہے اور یہ رکاز کی مانند ہے اس میں خمس ہے لکھ

تالابوں، جھیلوں اور ساحلوں کی پھیلیوں کی فروخت سے اسلامی ریاست کو آمدنی ہوتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برس کی جھیلوں پر چار ہزار درہم مقرر کیے تھے اور ایک فرمان اس کے متعلق چمڑے پر لکھا تھا لکھ

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے پھیلیوں کی پیداوار پر زکوٰۃ $\frac{1}{5}$ عائد کی۔ ان کی رائے میں جو چیز سمندر سے نکلے وہ معاون کے مماثل ہے لہذا اس پر معدن کی طرح زکوٰۃ فرض ہونی چاہیے لکھ

لکھ ابو یوسف، کتاب الخراج، فصل فیما یخرج من البحر ص ۷۵۔

لکھ ایضاً ص ۷۵۔

لکھ مرغینانی، الہدایہ، کتاب الزکوٰۃ، باب المعاون والزرکاز۔

لکھ ابو یوسف، کتاب الخراج، ص ۴۰۔

لکھ ابو عبید، کتاب الاموال، ص ۴۲ نمبر ۱۸۹۔

یہ رئیس ریاست اسلامی کی صوابدید پر ہے کہ وہ سمندری پیداوار پر زکوٰۃ فرض کرے یا خمس۔

اسی طرح وہ اشیاء جو بیکار سمجھ کر پھینک دی جاتی ہیں، غرق شدہ جہاز وغیرہ کے ٹکڑے ہیں اگر وہ حکومت کے ہاتھ لگیں تو لاوارث مال کی مانند ہیں اور اگر کسی شہری کے ہاتھ لگیں تو حکومت خمس لے سکتی ہے لے

۹۔ قطائع کی آمدنی

اسلامی ریاست کے پاس کچھ ایسی زمینیں ہو سکتی ہیں مثلاً دریائے نکلے ہوئی زمینیں، جنگل کاٹ کر یا صحرا آباد کر کے زمینیں تیار کی جائیں یا مرتدین کی زمینیں یا جن زمینوں کے مالکان کا پتہ نہ چلے، جنہیں حکومت مسلمانوں کو بطور اقطاع عطا کرے اور ان پر عشر یا خراج لاگو کرے۔ یعنی جس نوعیت کی وہ زمینیں ہوں لے

۱۰۔ ضرائب

اسلامی خزانہ کے مندرجہ بالا ذرائع اگر ریاست کی تمام ضروریات پوری نہ کر سکیں یا ہنگامی حالات رونما ہوں مثلاً جنگ، قحط سالی بے روزگاری وغیرہ تو اسلامی ریاست اغنیاء و اہل ثروت پر ضرائب (ہنگامی ٹیکس) عائد کر سکتی ہے۔

۱۱۔ سرکاری قرضے

موجودہ حکومتیں اپنی مالیاتی پالیسی کو کامیاب بنانے کے لیے اندون اور بیرون

✓
ملک سے قرضے حاصل کرتی ہیں جو تقریباً تمام تر سود کی بنیاد پر ہوتے ہیں لیکن اسلامی معیشت کی بنیاد چونکہ سود کی حرمت پر رکھی گئی ہے لہذا ایک اسلامی ریاست کو اپنی مالیاتی پالیسیوں کو کامیاب بنانے کے لیے قرضوں پر بظاہر بہت کم انحصار کرنا پڑے گا۔ البتہ اس قرضہ کے ذرائع مندرجہ ذیل ہو سکتے ہیں۔

- ۱۔ عوام حب الوطنی کے جذبے کے تحت رضا کارانہ ایسے قرضے پیش کریں گے۔
- ۲۔ ریاست بلا واسطہ سرمایہ داروں سے قرض کی ایک خاص نسبت جبراً لے سکتی ہے۔

- ۳۔ بلا واسطہ طور پر ریاست ایسے قرضے سیٹھ بنک یا مرکزی بنک سے لے گی۔
- ۴۔ بیرون ملک ایسے قرضے دولت مند اسلامی ممالک سے لے سکتے ہیں۔
- ۵۔ حکومت عوام سے شراکتی بنیاد پر کاروبار کے لیے قرض لے کر اپنی مالیاتی پالیسیوں کو مکمل کر سکتی ہے۔ عوام سے قرض کی روایت مدینہ منورہ کی اسلامی ریاست کے پہلے محترم سربراہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ آپ نے عبداللہ ابی ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ۴۰ ہزار درہم کی رقم قرض لی تھی۔
- اموی خلیفہ عبدالملک کے عہد میں ان کے خراسان کے گورنر نے جنگی اخراجات کے لیے تاجروں سے بھاری رقم قرض پر لی تھی۔
- حضرت عثمانی کے زمانے میں مصر کے گورنر نے ۲۵۰۰۰ دینار قرض لیے تاکہ پنشن یافتہ لوگوں کو ادائیگی کر سکیں۔

۱۔ نسائی، السنن کتاب البیوع باب الاستقراض۔

۲۔ طبری، تاریخ: جلد ۲ ص ۱۰۲۲، لیدن ۱۸۹۳ء

۳۔ الواظظ والاعتبار مقررہ، جلد ۱، ص ۷۸

ولید بن عبد الملک نے مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی تعمیر کے لیے ۵۹۸ھ میں باز نطینی حکمران سے رقم، سامان اور ماہرین کی مدد لی لہٰذا اس حکمران نے ولید کی فرمائش پر ۱۰۰،۰۰۰ مثقال سونا، ایک سو منہار اور ایک سواونٹ سنگ مرمر سے لہٰذا سے بھجے لے

لے طبری: تاریخ، لیدن، ۱۸۹۳ء، جلد ۲، ص ۱۱۹

لے ایضاً، ص ۱۱۹

اسلامی ریاست کے اخراجات

فصل اول اسلامی ریاست کے مصارف کے اصول

اسلام کے قانون محاصل میں اس بات پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے کہ اسلامی ریاست کے اخراجات کو کچھ اصولوں کا پابند بنایا جائے تاکہ وہ ان کی روشنی میں اپنے اخراجات اس طرح کرے کہ ان کا مقصد یعنی عوام کی فلاح و بہبود زیادہ سے زیادہ ہو اس سلسلہ میں اسلامی مالیات کے ماہرین نے چند اصول مقرر کئے ہیں جن کا ذکر ہم یہاں کرتے ہیں۔

۱۔ اصول شریعت۔ یوں تو خرچ کے یہاں بیان کیے جانے والے تمام اصول شرعی ہیں لیکن ”اصول شریعت“ کے اس عنوان کے تحت ہم یہ کہنا

چاہتے ہیں کہ اسلامی ریاست کے اخراجات کی مدیں شریعت مطہرہ کی رو سے حلال اور جائز ہوں اور حرام اور خلاف شریعت نہ ہوں۔ قرآن حکیم نے اس اصول کی طرف یوں اشارہ کیا ہے۔

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ۚ

ترجمہ: اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال رکھتے ہیں تمہارے لیے پاک چیزیں اور حرام کرتے ہیں ناپاک چیزیں۔

اور جن مدت پر اخراجات کی اجازت ہے ان میں بھی اسلام ترجیحات کا اصول بتاتا ہے۔

۲۔ اصول کفایت شعاری: اسلامی ریاست اپنے مختلف قسم کے اخراجات میں کفایت شعاری اور میانہ روی کا اصول اپنائے گی تاکہ بیرونی قرضوں پر انحصار کم از کم ہو سکے اور زیادہ سے زیادہ اپنے ملکی وسائل سے کام لے کر ایک خود دار اور باعزت قوم کی زندگی بسر کر سکے۔ قرآن حکیم نے اس اصول کو اس طرح بیان کیا ہے۔

وَلَا تُبَدِّلْ دِينَكَ إِنَّا الْمُبَدِّلِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ لَهُ

ترجمہ: اور فضول خرچی ہرگز نہ کرو بے شبہ (اخراجات میں) حد سے زیادہ تجاویز کر نیوالے شیطان کے بھائی (ہم پلہ) ہیں۔

فضول خرچی اور گنجوسی دونوں کے درمیان کی راہ اخراجات میں اختیار کرنے کی قرآن تلقین کرتا ہے۔ ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝

ترجمہ: اور (ایمان والے) وہ لوگ ہیں جب وہ خرچ کرتے ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں اور نہ بخل اختیار کرتے ہیں بلکہ ان دونوں کے درمیان اعتدال کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

الاقتصاد فی النفقة نصف المعیشة له

ترجمہ: اخراجات میں میانہ روی معاشی خوشحالی کا نصف حصہ ہے۔

من فقه الرجل رفقة فی معیشة له

ترجمہ: کسی شخص کی دانائی اور فرزانگی میں یہ بات بھی ہے کہ وہ اپنی معیشت میں نرمی (اعتدال)

کرے۔ ”یہی اصول قوم کے لیے بھی ہے۔

اصول کفایت شعاری کے تحت اسلام ان تمام اخراجات کو ختم کرتا ہے جو فضول خرچی

کے ضمن میں آتے ہیں۔

اجتماعی ریاست کے اخراجات کا ایک بہت بڑا اصول

۳۔ اصول عدل اجتماعی: ”عدل اجتماعی“ ہے یعنی حکومت اپنے اخراجات اس

طرح کرے کہ عام شہریوں اور بالخصوص غریبوں کو زیادہ فائدہ ہو۔ اسلام کے نظام مالیات میں

ٹیکسوں کا مقصد ہی ایک فلاحی ریاست کا قیام ہے جس کے تحت امراء کی دولت بذریعہ

ٹیکس وصول کر کے غریب تک پہنچائی جائے تاکہ ملک میں عدل اجتماعی قائم ہو سکے اور اسلامی

ریاست کا کوئی شہری بلا تمیز مذہب و نسل محروم المعیشت نہ رہے۔

اصول عدل اجتماعی کے نظائر کے طور پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دو ارشادات

قابل توجہ ہیں۔

۱۔ ان كنت صادقا فالياتين الراعي نصيبه من هذا المال

بالیسن ودمه فی وجهه له

۱۔ کنزل العمال، عن عمر رضی اللہ عنہ

۲۔ محمود آدوسی: روح المعانی، جلد ۱۹، صفحہ ۴۲

۳۔ ابویوسف: کتاب الخراج، صفحہ ۴۶

ترجمہ: (ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اگر یہ سچ ہے کہ روپیہ کی مقدار وہ ہے جو تم بتا رہے ہو تو پھر میں کے رہنے والے چرواہے تک کا اس مال میں حصہ ہے۔ بایں حالات کہ سفر کی وجہ سے اس کا چہرہ متمنا ہوا ہو۔

اس قول میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ نے ایک علاقے کا خراج وصول کرنے کے لیے مقرر کیا تھا۔ آپ کی خدمت میں ایک لاکھ درہم یا دینار لے کر آئے۔ حضرت عمرؓ نے اس رقم کو بہت زیادہ خیال کیا اور یہ ارشاد فرمایا۔

۲۔ اما والله لئن بقیت لادامد اهل العراق لادعنهن لا یفتقرن الی امیر بعدی لہ

ترجمہ: معلوم رہے کہ بخدا اگر میں زندہ رہ گیا تو اہل عراق کی بیواؤں کو ایسا کر چھوڑوں گا کہ میرے بعد کسی امیر کی محتاج نہ رہیں گی۔

اس سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول بتایت اہم ہے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے دولت مندوں کے مال پر ان کے غریبوں کی معاشی حالت کی بدرجہ کفایت پورا کرنا فرض کر دیا ہے ۱۵

ابن حزمؒ حضرت علیؓ کے اس قول کی قانونی حیثیت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، "امیران ارباب دولت کو (غریبوں کی) اس معاشی کفالت کے لیے مجبور کر سکتے ہیں ۱۶"

۱۵ ابن حزم: المحلی، ج ۴، ص ۱۵۸

۱۶ ابن حزم: المحلی، ج ۴، ص ۱۵۹

۱۷ ایضاً، ص ۱۵۸

اس بات پر صحابہؓ کا اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص بھوکا، تنگ یا ضروریات رہائش سے محروم ہے تو مالدار کے فاضل مال سے اس کی کفایت کرنا فرض ہے لے
 مولانا حفظ الرحمنؒ ابن حزمؒ کے فتویٰ کی تشریح میں لکھتے ہیں ”یعنی ان کے فاضل مال سے بالجبر لے کر فقراء کی ضروریات میں صرف کر سکتا ہے اور تمام ائمہ مجتہدین کا بھی یہ مسلک ہے لے

ہم مولانا حفظ الرحمنؒ کے قول کو شک سے تعبیر کر سکتے ہیں تاکہ اصول عدل اجتماعی کے تقاضے پورے ہو سکیں۔

۴۔ اصول سادگی: اسلامی ریاست کے اخراجات کا ایک زریں اصول تمام شعبوں میں سادگی اپنانا ہے۔ یہ اصول اصول کفایت شعاری کا ہی حصہ اس اصول پر عمل کر کے ہماری حکومتیں اپنے کروڑوں روپوں کے اخراجات بچا سکتی ہیں۔ تکلفات پر روزانہ لاکھوں روپوں کا اڑانا ہماری غریب حکومتوں کا معمول بن چکا ہے۔ اور قرضوں کا اکثر حصہ ایسے ہی فضول اخراجات پر اٹھ جاتا ہے جب کہ قوم بیرونی قرضے کے نیچے کراہتی ہی رہتی ہے۔ اسلام سادگی کا مبلغ ہے اور اس کا مالیاتی نظام اخراجات میں سادگی پر زور دیتا ہے۔ قرآن عزیز میں اس اصول کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ لے

(اور میں اپنے آپ کو بنانے والوں میں سے نہیں ہوں۔)

ہماری حکومتوں کے ہزاروں روپے کے اخراجات لاکھوں روپوں میں محض

لے ابن حزمؒ المجلد ۲ صفحہ ۱۵۶

لے حفظ الرحمنؒ: اسلام کا اقتصادی نظام، دہلی، ۱۹۵۹ء، ص ۲۵

لے سورۃ ص (۳۸): ۸۶

تکلفات کے شوق میں بدل جاتے ہیں قرآن عزیز نے سادگی کو چھوڑ کر تکلفات اور عیش و عشرت میں پڑنے والوں کو معاشی ہلاکت اور بربادی کی اطلاع دی ہے۔ یہ ایسی حرکت ہے جو معاشرہ اور تمدن کی بنیادیں ہلا کر رکھ دیتی ہے۔

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتُهَا فَنِكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ
مِنْ بَعْدِ هُمْ إِلَّا قَلِيْلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِيْنَ ۝

ترجمہ: (اور ہم نے) کتنی ہی ایسی بستیاں (تباہ کریں) جو اپنی معیشت میں مغرور اور متکبر ہو گئیں۔ اب یہ ہیں ان کے مکانات کہ ان کی ہلاکت کے بعد بہت کم آباد ہو سکے ہیں اور دراصل حقیقی مالک اور وارث تو ہم ہی ہیں۔

افسوس آج لاکھوں روپوں کا بجٹ محض دفاتر کی جلوہ آریوں، سریفک عمارات کی تعمیر، نیلی پیلی کاروں کی خرید واری اور رنگارنگ تقاریب کی بھینٹ چڑھ جاتا ہے اور ان کے اخراجات اس غریب کسان پر ٹیکس لگا کر پورے کئے جاتے ہیں جس کا بچہ اس سے تعجب سے پوچھتا ہے کہ ”ابو! صدر صاحب تو روزانہ گڑ سے روٹی کھاتے ہوں گے“ حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اس حکم میں ایک عام فرد اور امیر وقت کو تنبیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اِيَّاكَ وَالتَّنْعَمُ فَاِنْ عِيَادَ اللّٰهُ لَيْسُوْا بِالْمُتَنَعِمِيْنَ ۝

ترجمہ عیش و عشرت سے اجتناب کرو۔ دیکھو اللہ کے بندے کبھی عیش و عشرت کو پسند نہیں ہوتے۔

خلفاء راشدینؓ کی اپنی زندگی تو سادگی کا نمونہ تھی ہی۔ وہ دراصل عوام کے خادم

تھے۔ عوام کے سردار نہیں تھے۔ وہ اپنے عمال کو بھی سادگی کی تلقین کیا کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار اذربائیجان کے گورنر کے خط میں لکھا۔

یا عتبہ بن فرقہ ایاکم والتنعمة

ترجمہ: اے عتبہ بن فرقہ تم تمام (یعنی تو اور تیرے افسران) عیش و کوشی سے اجتناب کرنا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمال میں سادگی پیدا کرنے کو قانونی شکل دے رکھی تھی اور جب کبھی کسی شخص کو گورنر مقرر فرماتے تو کبار صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں اس سے عہد لیتے کہ اگر (ترکی) گھوڑے پر سوار نہ ہوگا۔ باریک کپڑے نہیں پہنے گا۔ چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔ دروازہ پر دربان نہیں رکھے گا۔ اور اہل حاجت کے لیے اپنا دروازہ کھلا رکھے گا۔ موجودہ دور میں ترکی گھوڑے کی جگہ مرسیڈیز کار ہی کی شرط لگا دیں۔ سادہ لباس کی پابندی کرائیں۔ اور رشوت خوری کی بجائے اپنی حلال کی تنخواہ میں رہنے کی شرط کی پابندی کرائیں اگر ایک سرکاری افسر سادگی کی بجائے تکلف (جو بہ صورت اسراف کے بغیر نہیں ہو سکتا)۔ اختیار کرتا ہے تو فقہاء اسلام تو اسے سفیہ (بے وقوف) کہیں گے کیونکہ آج نزدیک ایک بیوقوف کی تعریف میں فضول خرچ بھی شامل ہے۔

سفیہ کو اخراجات میں تہذیر و اسراف کی عادت ہوتی ہے وہ ایسے تصرفات کرتا

ہے جن کا کوئی مقصد نہیں ہوتا۔

اور ایسی فضولیات کے لیے تو غریب پر ٹکیں لگانا اور ان کا ادا کرنا بھی محسوس

نظر سے۔

۱۔ ابن جوزی: سیرۃ عمر بن خطاب مطبع دار السعادة قاہرہ ص ۱۳۰

۲۔ ابو یوسف کتاب الخراج: ص ۶۶

۳۔ سید جلال الدین خوارزمی: کفایہ شرح ہدایہ، کتاب الحج باب الحجر للفساد

قرآن عزیز نے فرمایا۔

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا بِه

ترجمہ اور اپنے اموال جنہیں اللہ نے تمہاری گزراں کا ذریعہ بنایا ہے وہ بیوقوفوں کو نہ دو۔

گویہ آیت یتامی کے والیوں کو سمجھانے کے لیے آئی ہے۔ مگر اس کا یتامی پرچہ نہیں۔ واللہ اعلم۔

الغرض موجودہ حکومتیں اگر تکلفات اور بے جا اخراجات کو چھوڑ کر سادگی کی راہ اختیار کریں تو یہ بات عوام کی بہتری اور فلاح میں ہوگی اور ایسی حکومتیں اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے ہاں سرخرو ہوں گی۔

✓ ۵۔ اصول امانت و دیانت۔ اسلامی ریاست کے اخراجات کا اہم ترین اصول امانت و دیانت ہے جس کی رو سے سرکاری خزانہ

صدر یا خلیفہ کی ذاتی ملکیت نہیں بلکہ وہ اس کا امین (Trustee) ہے اور وہ شرعاً اور عرفاً اس قانون کا پابند ہے کہ وہ قوم کی اس امانت کو قوم کی فلاح و بہبود کے لیے امانت سمجھ کر خرچ کرے۔ اسے اس حقیقت کا خطرہ ہر وقت رہنا چاہیئے کہ وہ اس امانت کے بارے میں قوم اور اللہ دونوں کے سامنے جواب دہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ جس شے کے تم امین بنائے گئے ہو اس کو مالک شے کے پاس امانت کے ساتھ واپس کر دو۔

اور اگر امیر قوم کے مال کو امانت سمجھ کر اور اس کے تقاضے پورے کر کے خرچ نہیں کرے گا تو وہ خائن ہوگا۔ اور قوم اور ملک کا دشمن ہوگا اور خدا کے حضور جواب دہ۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝

ترجمہ: اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اور اگر وہ اس مال کو امانت سمجھ کر استعمال کرے گا تو ملک ترقی کرے گا۔ قوم خوشحال ہوگی اور وہ اللہ کے حضور سرخرو ہوگا اور قوم بھی اس سے خوش ہوگی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک مختصر سے ارشاد میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

الامانة غني ۝

ترجمہ (امانت ایک قسم کی مالی رفاہیت ہے)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر مال غنیمت (جو دراصل بیت المال کا ہی مال تھا) کی منصفانہ تقسیم کے باوجود جب اس شخص کو طبعا کچھ غلط فہمی پیدا ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی برأت میں جو آیت نازل فرمائی وہ تمام حکمرانوں کے لیے سرکاری اموال اور ان کی تقسیم اور اخراجات کے بارے میں ایک سنہری اصول کا درجہ رکھتی ہے۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلُ وَ مَنِ يَغْلُ يَأْتِ بِمَآخِذٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝

ترجمہ: نبی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ گھوڑپائے (یعنی خیانت کرے) اور جو کوئی بھی غول (خیانت) کرے گا وہ قیامت کو اسے لے کر آئے گا۔

اس آیت سے ایک اور بھی اشارہ ملتا ہے کہ کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کا اف
 خیانت کرے تو وہ بھی مواخذہ سے نہیں بچ سکتا۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن کی
 کے لیے یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ سے بڑا نہیں ہو سکتا۔
 خلفاء راشدینؓ اور بعد کے خلفاء میں سے کئی ایک کا طرز عمل اس بات کی
 کہ وہ سرکاری خزانہ کو قوم کی امانت تصور کرتے تھے جو قوم نے ان کے سپرد کی تھی اور
 اپنا ذاتی خزانہ تصور نہیں کرتے تھے۔ نمونے ملاحظہ ہوں۔

عن عائشة قالت لما استخلف ابو بکر قال: لقد علم قومي ان
 لم تكن تعجز عن مؤنة اهلي وشغلت بامر المسلمين في
 ال ابي بكر عن هذا المال واحترف المسلمين له

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 بنائے گئے تو انہوں نے خطبہ میں کہا کہ بات میری قوم بخوبی جانتی ہے کہ
 میرے اہل و عیال کی کفالت سے عاجز نہیں ہے مگر اب میں مسلمانوں کے
 (خلافت) میں مشغول کر دیا گیا ہوں۔ لہذا اب ابو بکرؓ کے اہل و عیال کو
 ولایت بیت المال سے ملے گی۔ اور ابو بکرؓ مسلمانوں کی خدمت
 دے گا۔

جمع عن المسلمين لاول عهده وقال ما يحل للوالي من
 هذا المال فقالوا جميعاً ما الخاصة فقوته وقوت عياله وك
 ولا شطط وكسوتهم وكسوته للشاء والضيف ودائبان

جہاد و حوائجہ و صلواتہ و حجہ و عمرتہ و القسم بالسویۃ
 قال عمر انما انا و مالک و کولی الیتیم ان استغثت استغثت
 ان افتقرت اکت بالمعروف لہ

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی خلافت کے ابتدائی ایام میں مسلمانوں کو جمع کیا
 اور فرمایا! خلیفہ کے لیے اس (بیت المال) سے کس قدر لینا حلال ہے سب نے
 اتفاق کہا۔ اسے اپنی ضروریات اور اپنے عیال کی ضرورت کے لیے صرف
 قوت لایموت لینا چاہیے جس میں کسی قسم کی زیادتی نہ ہونے پائے۔ اور اپنے لیے
 اور عیال کے لیے سردی اور گرمی کے کپڑے اور جہاد، روزانہ کی ضروریات، نماز
 حج اور عمرہ کے لیے دو سواری کے جانور اور مال غنیمت وغیرہ میں سب مسلمانوں کے
 برابر حصہ ہے اور بس۔ حضرت عمر نے فرمایا! مجھ کو تمہارے مال (بیت المال) میں اتنا
 ہی حق ہے جتنا کہ یتیم کی کو حق یتیم کے مال میں۔ اگر میں خوشحال ہوں گا تو کچھ نہ لوں گا اور
 اگر حاجت مند ہوں گا تو دستور کے مطابق کھانے کے لیے لوں گا۔
 اس سلسلہ میں فقہاء کرام کی رائے ہے۔

ان المال کان بیدہ بمنزلۃ الودیعة لجماعة المسلمين
 ترجمہ: مال اس کے ہاتھ میں مسلمانوں کی جماعت کے لیے بمنزلہ امانت کے ہوتا ہے۔
 ایک بار آپ نے اپنی کاروباری ضروریات کے لیے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی
 سے کچھ قرض طلب کیا تو انہوں نے مشورہ دیا کہ بیت المال سے لے لیں۔ کیونکہ مسلمان
 اپنی ضروریات کے لیے بیت المال سے قرض لے سکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا "نہیں

کیونکہ اگر میں بیت المال کا قرضہ ادا کیے بغیر مرا تو تم اسے معاف کرنے کا مشورہ دو گے۔
 اس طرح بیت المال کا قرضہ میرے ذمہ رہ جائے گا۔ لیکن اگر تمہارا قرض ہو تو تم میری وراثت
 سے اس کے لینے کا ضرور انتظام کر لو گے ۱۷
 ایک بار طبیب نے شہد کے استعمال کا مشورہ دیا تو تمام اہل مدینہ کو اکٹھا کر کے
 اجازت لی ۱۸

ایک مرتبہ بحرین کے عامل نے مشک بھیجا آپ نے اسے مسلمانوں میں تول کر تقسیم
 کرنا چاہتے تھے اور کسی ایسے شخص کی تلاش میں تھے جو یہ نیک کام انجام دے۔ آپ کی بیوی
 حضرت عائکہؓ تین بار اپنے آپ کو اس کا رخیر کے لیے پیش کرتی ہیں مگر جواب میں فرما
 ہیں میں یہ بھی پسند نہیں کرتا کہ جس پڑے میں مشک تو لاجائے تو اس میں ہاتھ رکھ کر اپنے بدن
 پر پھیرے ۱۹

حضرت عمر ثانیؓ کے سامنے بیت المال کا مشک تو لاجا رہا تھا تو انہوں
 نے اپنی ناک بند کر لی کسی نے سبب پوچھا تو فرمایا مشک کا تو نفع خوشبو ہی سونگھنا
 ہے ۲۰

الغرض یہ ہے چند اسلامی اصولوں کا مختصر تعارف جن کی مدد سے کوئی حکومت بھی اپنے
 اخراجات کو باقاعدہ اور فلاحی بنا سکتی ہے۔

۱۔ محمد ابن سعد: الطبقات الکبریٰ، لیدن جلد ۳ ص ۹۹۰۔

۲۔ ایضاً: ص ۱۹۸

۳۔ حوالہ بالا، ص ۱۹۸

۴۔ ایضاً: ص ۱۹۸

فضل دوم اسلامی حکومت کے اخراجات کی تفصیل

قرآن مجید اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، خلفاء اسلام کے تعامل اور فقہاء کی تصریحات کی روشنی میں ایک اسلامی ریاست کی آمدنی کو چار قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے گویا کہ اسلامی ریاست کے سرکاری خزانے کے چار شعبے ہوں گے۔

پہلا شعبہ :- غنائم، کنز اور رکاز کے خمس اور صدقات کی آمدنیوں پر مشتمل ہے۔

دوسرا شعبہ :- زکوٰۃ، عشر اور مسلمان تاجروں سے وصول شدہ تجارتی محصول (عشور) سے تعلق رکھتا ہے۔

تیسرا شعبہ :- خراج، جزیہ غیر مسلم تجارت سے وصول شدہ عشور، کراء الارض وغیر مسلموں سے تحائف اور منائب و نوائب (ہنگامی ٹیکس) پر مشتمل ہے۔

چوتھا شعبہ :- اموال فاضلہ سے تعلق رکھتا ہے۔

ہم ان چار شعبوں کے مصارف کا اجمالی تعارف کراتے ہیں۔

- ۱۔ پہلے اور دوسرے شعبے کے مصارف تو قرآن مجید میں متعین ہیں جنہیں ”مصارف ثمانیہ“ کہا جاتا ہے یعنی فقراء، مساکین، عاملین زکوٰۃ مؤلفۃ القلوب غلاموں کو آزادی دلانے پر، غارمین، فی سبیل اللہ اور ابن السبیل۔
- ۲۔ تیسرے شعبے کے مصارف بہر قسم کے وظائف اور شعبہ ہائے حکومت کے نظم و نسق اور انتظام و انصرام کے اخراجات پر مشتمل ہیں۔
- ۳۔ چوتھے شعبے کے مصارف رفاه عامہ اور فلاح کے دیگر تمام کام ہیں لہ

اگر کبھی ایک شعبہ کے مصارف بڑھ جائیں اور دوسرے شعبہ میں بچت ہو تو اس بچت کو وہ پہلے شعبہ کی ضرورت کے لیے قرض لے سکتا ہے۔ چنانچہ علامہ محمد امین ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وعلی الا مام ان يجعل لكل نوع بيتا يخصصه. وله يستقرض من اخذها ليصرفه للاخر له

ترجمہ: امام کے لیے ضروری ہے کہ وہ ہر نوع کے لیے ایک خاص شعبہ بنائے اور اس کو ایک شعبہ سے لے کر دوسرے پر خرچ کرنے کا اختیار ہے۔ اسی ضمن میں قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ ہارون الرشید کو ہدایت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولا ينبغي ان يجمع مال الخراج الى الصدقات والعشر لان الخراج فني لجميع المسلمين والصدقات لمن سهرى الله عز وجل في كتابه له

ترجمہ: اور امیر کو نہیں چاہیے کہ وہ خراج کی کو آمدنی کو صدقات اور عشر کی آمدنی کے ساتھ ملائے کیونکہ خراج تو سب مسلمانوں کے لیے مشترک آمدنی ہے اور صدقات تو صرف ان لوگوں کے لیے ہیں جن کی تعین اللہ عز وجل نے اپنی کتاب میں کی ہے۔

ان شعبہ جات کے مصارف کی مختصر تفصیل یہ ہے۔

پہلے اور دوسرے شعبہ کے مصارف | پہلے اور دوسرے شعبہ کے مصارف
ایک ہی ہیں جنہیں مصارف ثانیہ

یا اخراجات کی آٹھ مدت کہا جاتا ہے۔

قرآن مجید نے مندرجہ ذیل آیات میں انہیں مصارف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۱۔ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ إِن

كُنْتُمْ أَمْثَلُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَتْرَلْنَا عَلَىٰ عَبْدٍ كَمَا يَوْمَ الْمُرْقَانِ

يَوْمَ اتَّفَقَ الْجَمْعَانِ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ترجمہ: اور معلوم رہے کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے کسی چیز سے سوا اللہ کے واسطے ہے اس میں

پانچواں حصہ اور رسول کے واسطے اور اس کے قرابت والوں کے واسطے اور

یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں کے واسطے اگر تم کو یقین ہے اللہ پر اور اس چیز

پر جو ہم نے اتاری اپنے بندہ پر فیصلہ (جنگ بدر) کے دن جس دن بھڑگئیں دونوں

فوجیں اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

فقہاء اسلام نے جنگ میں کفار سے حاصل شدہ مال کے علاوہ کانوں اور خزینوں

سے حاصل شدہ دولت کو بھی مال غنیمت میں شمار کیا ہے۔

۲۔ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ

قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ

فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

ترجمہ: زکوٰۃ صدقات حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں

کا اور جن کا دل پر چانا منظور ہے اور گردنوں کے پھڑانے کے لیے اور ان کے لیے

جو تاوان کے بوجھ سے دبے ہوئے ہیں اور مسافروں کے لیے یہ مقرر ہے خدا کی جانب سے اور اللہ تعالیٰ جانتے والا حکمت والا ہے۔

پہلی آیت میں ”اللہ“ کا نام برکت کے طور پر مذکور ہے اور بعض علماء کے نزدیک اس سے کعبۃ اللہ و مساجد اللہ کے مصارف مراد ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کا اور آپ کے اہل قرابت ابی ہاشم و بنی عبد المطلب کے حصہ کا سوال ہی باقی نہیں رہا۔ اور یتامی اگر بذات خود اغنیاء میں سے ہیں تو وہ بھی اس سلسلہ میں داخل نہیں ہیں۔ ورنہ پھر فقراء اور مساکین شامل ہیں۔ لہذا دونوں آیات کا مصرف ”مصارف ثمانیہ“ متعین ہیں جس کا مکمل بیان دوسری آیت میں مفصل ہے یعنی فقراء مساکین عاملین، مؤلفۃ القلوب فی رقاب، غارمین، فی سبیل اللہ، ابن السبیل لہ ان مصارف ثمانیہ کی تفصیل یہ ہے۔

فقراء

۱۔ فقراء کا واحد فقیر ہے۔ فقیر کی ایک تفسیر ہے وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک فقیر وہ ہے جس کے پاس نصاب سے کم ہو اس قول میں امام ابو حنیفہ کے علاوہ حضرت ابن عباسؓ، جابر بن زیدؓ، مجاہدؓ، عکرمہؓ، زہریؓ، حسن بصریؓ، امام مالکؓ، ابواسحاقؓ، ثعلبؓ، اخفشؓ، ابو عبیدہؓ، یونسؓ، ابن سکیتؓ، ابن فقیہؓ وغیرہ شامل ہیں۔

۱۔ مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ، اسلام کا اقتصادی نظام، دہلی، ۱۹۵۹ء صفحہ ۱۲۷

۲۔ امام ابو یوسفؒ کتاب الخراج، ص ۸۱۔ ماوردیؒ: الاحکام السلطانیہ، باب ۱۱ ص ۱۱۸۔ ابویعلیٰ کتاب الاحکام السلطانیہ

مصطلح البابی قاہرہ مصر ص ۱۱۶

۳۔ مولانا سید امیر علیؒ، نور الدرایہ، ج ۱، قسط ۱۵، دیوبند۔ ص ۲۸

۲ فقیر کا لفظ قرآن مجید میں ایک غریب مہاجر کے لیے بھی استعمال ہوا اور ایک تنومند، دیانت دار امانت دار مزدور کے لیے بھی استعمال ہوا ہے جسے گردش زمانہ نے بے روزگار بنا رکھا ہو۔ یہ دونوں صفات قرآن مجید نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذکر میں بیان فرمائیں ہیں جب وہ مصر سے بھاگ کر مدین تشریف لے جا رہے تھے۔ قرآن مجید کی زبان میں مینے۔

فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي نَزَّاتُكَ إِلَى مَنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا بَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خِدْمَانَ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ لَهُ

ترجمہ: پس (موسیٰ نے)، ان دونوں کی بکریوں کو پانی پلایا اور پھر چھاؤں کی طرف لوٹ آئے اور کہا اے میرے پروردگار بے شک میں اس نعمت کا جو تو میری طرف نازل کرے فقیر ہوں پس ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک ان کے پاس شرماتی ہوئی کہنے لگی کہ میرے ابا نے تمہیں بلایا ہے۔ تاکہ تمہیں اس کی اجرت دے جو تم نے۔ پانی پلایا۔ پس جب وہ (موسیٰ) ان کے باپ کے پاس آئے اور ان سے سارے واقعات بیان کیے۔ تو انہوں نے کہا کہ اب ڈرنے کی کوئی بات نہیں تم نے ظالموں کی قوم سے نجات پالی ہے ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک نے کہا، اے ابا آپ انہیں اجرت پر رکھ لیں کیونکہ جنہیں آپ مزدور رکھیں ان میں بہترین

ہے جو طاقور اور امانت دار ہے۔

قرآن مجید میں ایک دوسری جگہ فقیر کا لفظ مہاجرین کے لیے آیا ہے۔

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ
يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا لَهُ

ترجمہ: وہ مال ان مہاجر فقیروں کے لیے ہے جو اپنے گھروں سے نکال دیے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی رضا مندی کی تلاش میں ہیں۔

ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے چار روایات اپنی کتاب میں ایسی اکٹھی کی ہیں جن کی رو سے فقیر کا لفظ مہاجر کے لیے استعمال ہوا ہے ۱۔
حضرت جابر ابن زید اور حضرت مجاہد نے فقیر اور مسکین کا فرق بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

الفقير الذي لا يسئل والمسكين الذي يسئل ۲

ترجمہ: (فقیر وہ ہے جو لوگوں سے سوال نہیں کرتا اور مسکین وہ ہے جو سوال کرتا ہے)۔
بعض فقہاء کرام نے فقیر سے مراد ایسا شخص بھی لیا ہے جو نصاب کے بقدر مال کا مالک ہو صحت مند بھی ہو مگر اور وجہ سے غریب ہو اور عالم ہو تو اس کو ان پڑھ سے فضیلت دی جائے گی ۳

۱۔ فقیر سے مراد ایسا شخص بھی ہے جو دینی خدمات سزا انجام دے رہا ہو۔ اور کمانے۔

۲۔

۳۔ سورة الحشر (۸: ۸۰)

۴۔ ابو عبیدہ: کتاب الاموال، ص ۴۰۲-۴۰۳

۵۔ ابو عبیدہ: حوالہ بالا، ص ۴۰۳

۶۔ الفناء، ص ۴۰۳

کے لیے کہیں سفر وغیرہ نہ کر سکے۔ قرآن مجید میں ہے۔
 لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ
 مَنْزِلًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ
 تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا

ترجمہ: صدقات ان فقیروں کے لیے ہیں جو رکے ہیں اللہ کی راہ میں چل پھر نہیں سکتے مسد
 میں (روزی کمانے کے لیے) سمجھے ان کو ناواقف مالداروں میں سے ان کے سوال
 نہ کرنے سے تو پہچانتا ہے ان کو چہرے سے نہیں سوال کرتے لوگوں سے لپٹ
 کر، مختصراً ہم یوں کہہ سکتے ہیں کہ فقیر کا لفظ اپنے فقہی مفہوم میں مندرجہ ذیل افراد
 کو شامل ہے۔

- ۱۔ تمام معذورین۔
- ۲۔ طلباء اور دین کی خدمت کرنے والے مثلاً مدرسین اور مبلغین جو اپنی دینی مصروفیات
 کی وجہ سے روزی کمانے کے لیے فارغ نہیں ہو سکتے۔
- ۳۔ مہاجر۔

۴۔ بے روزگار مزدور (بیشک تندرست ہو)

۲۔ مسکین
 مسکین مساکین کا واحد ہے۔ مسکین کے معنی میں بھی فقہاء اور لغویں کا اختلاف ہے
 مسکین سکین اور سکون سے ماخوذ ہے اور مسکین مالغہ کا صیغہ ہے۔ یعنی جو انتہائی سکون
 کی حالت میں ہو امام بیضاویؒ کی رائے میں مسکین وہ شخص ہے جس کو اس کے عزیز نے ساکن

کر دیا ہوئے

لہذا یہاں مسکین کے معنی ایسے تمام اشخاص کو شامل ہیں جنہیں بڑھاپے یا بیماری یا معمولی حالات نے بالکل ناکارہ اور نکما کر دیا ہو۔ اور وہ اپنی روزی خود نہ کما سکیں۔ امام راغب اصفہانی کی رائے میں مسکین وہ ہے جس کے پاس کوئی شے نہ ہو وہ فقیر سے زیادہ محتاج ہوتا ہے ۱۔

امام ابو حنیفہؒ بھی یہی فرماتے ہیں کہ مسکین کی حالت فقیر سے بدترین ہے کیونکہ مسکین تو عدم زرنے ساکن کر رکھا ہوتا ہے۔ فقہاء احناف اور دیگر ائمہ کی رائے یہی ہے کہ ان دونوں (فقیر اور مسکین) زکوٰۃ سے اتنا دینا چاہیے کہ وہ غربت اور تنگدستی سے نکل کر خوشحالی کے ابتدائی درجہ میں پہنچ جائیں ۲۔

یہاں اس حقیقت کو ذکر کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ اسلام نے ۲۰ سال پہلے ہی ایسا ریاست کے بجٹ میں بے روزگاروں، معذوروں اور غرباء اور مساکین کی امداد اور بحالی کے لیے ایک خاص حصہ مختص کر دیا جب کہ انگلستان میں امداد محتاجان کا قانون ۱۹۰۱ء میں پاس کیا گیا۔ اور بیورج اسکیم اسی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے مشہور ہے۔

۳۔ عاملین علیہا،

(زکوٰۃ کا انتظام چلانے والے)

تبصرے قدر وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کی وصولی، اس کی تقسیم، حساب کی جانچ پڑتال، نگرانی وغیرہ کے فرائض سرانجام دیتے ہیں تاکہ یہ لوگ اپنے معاوضہ سے مطمئن ہو کر صاحب

۱۔ بیضاوی: ج ۱، سورۃ التوبہ تحت آیت انما الصدقات

۲۔ راغب اصفہانی مفردات القرآن، ص ۲۲۳

۳۔ ماردی الاحکام السلطانیہ، ص ۱۱۸۔ ایضاً الاحکام السلطانیہ، ۱۱۶، قسمۃ الصدقات

نصاب لوگوں سے زیادہ وصول نہ کریں۔ یہ لوگ دراصل دیگر مستحقین زکوٰۃ کے کہیل ہوتے ہیں اور یہ اپنا حصہ بطور اجارہ یا صدقہ نہیں بلکہ بطور حق خدمت کے لیتے ہیں۔ البتہ عاملین کی تنخواہ کل وصول شدہ رقم زکوٰۃ کے نصف سے زیادہ نہ ہو سہ

اگر زکوٰۃ کی رقم اتنی کم ہو کہ وہ دیگر مستحقین زکوٰۃ کے لیے ہی نا کافی ہو تو ان کا حق خدمت یا تنخواہیں اسلامی ریاست دیگر مصالح عامہ کے فنڈ سے پورا کرے گی سہ

۴۔ مؤلفۃ القلوب

اموال زکوٰۃ میں سے چوتھا حصہ ایسے لوگوں کے لیے ہے جن کا دل پر چاٹنا مقصود ہو۔ زکوٰۃ کی اس مد میں فقہاء کرام سے مختلف تشریحات مروی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی یہ مد ایسے اشخاص کے لیے ہے جو تبلیغ اسلام کی راہ میں رکاوٹ نہیں وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم۔

لیکن حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ محسوس کیا کہ اب اسلام قوی ہو گیا ہے اور اسے کسی سے تقویت لینے کی ضرورت نہیں تو اس مد کو موقوف کر دیا اور اس پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا۔ لہذا اب یہ مد بھی عملاً نہیں ہے سہ

البتہ فقہاء کرام کی ایک کثیر جماعت کا مسلک ہے کہ زکوٰۃ کا مال کسی غیر مسلم کو نہیں دیا جاسکتا۔ ان کی دلیل حدیث ”توخذ من اغنیاء تھو وترد علی فقرائھم“ زکوٰۃ مسلمانوں کے اغنیاء سے لی جائے گی اور ان ہی کے فقراء میں تقسیم کر

سہ ابوبکر تصاص احکام القرآن: قرطبی، تفسیر آیت ہذا و فتاویٰ ظہیریہ

سہ ماوردی الاحکام السلطانیہ، باب ۱۱، ص ۱۱۸

سہ ابن عابدین: رد المختار، ج ۴، ص ۶۲

دی جائے گی، ان کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے اپنی حیا
 ہی میں گویا مولفۃ القلوب کا حصہ ختم کر دیا تھا اور صحابہ نے اسی حدیث (توخذ من اغنیاء
 وتترد علی فقرائہم) پر اجماع کیا البتہ محرک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنے اور حدیث
 صحیح قرآنی حکم کی تقلید یا تنسیخ کر سکتی ہے۔ لہذا اس حدیث کی منسوخی تو عہد نبوت میں ہی ہو گئی تھی البتہ

اس پر اجماع حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ہوا ہے
 البتہ اس دور میں جب کہ امت مسلمہ کا انحطاط افسوس ناک حد تک بڑھ گیا ہے
 اور دیگر اقوام مثلاً عیسائی مشنریز خود غریب مسلمان کو اپنے دام تہذیب میں پھانسنے کی کوشش
 میں ہیں۔ ان حالات میں اسلامی حکومت دیگر مذاہب کو اسلامی کی طرف راغب کرنے
 اپنے غریب مسلمانوں کو دین پر پختہ رکھنے کیلئے زکات میں سے خرچ کرے۔
 ۵۔ فی الرقاب،

(گردن کے چھڑانے میں)۔ اس حدیث کے بارے میں امام شافعیؒ نے
 زکوٰۃ میں ایک حصہ غلاموں کے آزاد کرانے کے لیے ہے امام راغبؒ اور امام
 شافعیؒ کے نزدیک مکاتب غلاموں کو اتنی رقم دی جائے گی کہ وہ آزاد ہو جائیں اور حضرت
 امام مالکؒ کے نزدیک عام غلام خرید کر آزاد کرنے پر خرچ کرنا ہے ۳۰ جو ائمہ صرف
 غلاموں کو زکوٰۃ دینا ہی جائز سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں
 مستحق کا اس کا مالک بن جانا شرط ہے یہ شرط صرف مکاتب غلام کو زکوٰۃ دینے میں پوری
 ہوتی ہے نہ کہ صرف عام غلام کو دینے میں کیونکہ غلام اور اس کا مال اس کے آقا کی ملک
 ہوتا ہے لہذا زیادہ درست رائے یہی ہے کہ یہ مذکورہ آیت مکاتب غلاموں کے

۱۔ ابن عابدینؒ: رد المختار علی الدر المختار، ج ۲، ص ۶۳-۶۴، البیہقی: ۱۱۷
 ۲۔ ابو یعلیٰ، الاحکام السلانیہ قسمۃ الصدقات، ص ۱۱۷

ہے۔ اگر مکاتب نہیں ہیں تو ان کا حصہ بھی دیگر مستحقین میں منتقل ہو جائے گا۔ دور جدید کے فقہاء کی رائے ہے کہ یہ مد زکوٰۃ مسلمان قیدیوں کو آزاد کرانے کے لیے خرچ کی جاسکتی ہے جو دشمنان اسلام کی قید میں ہوں۔

۶۔ الغارمین

غارم کی جمع ہے جس کے معنی مدیون یعنی قرضہ دار کے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے الفاظ میں ”غارم وہ شخص ہے جس پر قرضہ ہو اور وہ اپنے قرضہ سے فاضل کسی نصاب کا مالک نہ ہو یعنی مال بقدر قرضہ ہو یا اس کا قرضہ لوگوں پر ہو جس کو وصول نہ کر سکتا ہو اور اس کے علاوہ نصاب نہ ہو“۔

امام شافعیؒ نے فرمایا غارم وہ ہے جو اپنا مالی خسارہ و نقصان مسلمانوں کے باہمی اختلاف و پھوٹ کو رفع کرتے ہیں برداشت کرے۔ بعض فقہاء نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ غارم نے قرض کسی ناجائز اور غیر شرعی کام کے لیے نہ لیا ہو۔

غارم کا لفظ ان تمام مقروضوں کو شامل ہے جو اپنی ذاتی جائز ضروریات یا مسلمانوں کے مصالح عامہ کے لیے قرض لیتے ہیں۔

امام ابو یوسفؒ نے غارم کا دائرہ اور بڑھایا ہے ان کے نزدیک غارم ہر وہ شخص

سید یوسف الدین: اسلام کے معاشی نظریے، ج ۲، حمید راکباد دکن، ۱۳۶۹ھ، ص ۲۱۔

سید ہدایہ، لفظ غارم کی تشریح

سید حوالہ ماردی، الاحکام السلطانیہ، باب قسمة الصدقات

سید حوالہ بالا

ہے جو اپنا قرضہ ادا نہ کر سکے لے

امام ابو یوسفؒ کی رائے کو اگر مان لیا جائے تو پھر یہ مد مسلمان اغنیاء کے ان قرضوں کی انشورس کرتی ہے جو وہ اپنے غریب مسلمان بھائیوں کو بلا سود دیتے ہیں۔
 ۷۷ فی سبیل اللہ

یعنی جو کام اللہ کی رضا جوئی کے لئے کئے جائیں ان پر زکوٰۃ خرچ کرنا نبی کریم صلی علیہ وسلم، صحابہ کرامؓ، اور ائمہ فقہاء کی تشریحات کی روشنی میں یہاں فی سبیل اللہ کا اطلاق مندرجہ ذیل اخراجات پر ہوتا ہے۔

- ۱۔ منقطع حجاج کرام اور مجاہدین پر خرچ کرتا ہے لے
- ۲۔ طالب علم اور دیگر نیک کام کرنے والے بشرطیکہ محتاج ہوں۔ فی سبیل اللہ کاموں جن حضرات نے ”رفاہ عامہ کے کام“ لیا ہے انہوں نے غلطی کی ہے، کیونکہ لفظ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ انہیں اِنَّمَا اس امر کا حصر کرتا ہے کہ اس کی بعد بیاہ کیے جانے والے آٹھ مصارف عام نہیں خاص ہیں اور اگر عام ہوتے تو قرآن مجید کو لفظ اِنَّمَا اہتمام کر کے بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ ایک دوسرے انداز میں غور کریں تو زکوٰۃ کے تمام مصارف فی سبیل اللہ ہی ہیں پھر ایک الگ مد کے طور پر اسے لانے کی کیا ضرورت تھی؟ دوسرے اس مفہوم کے تحت زکوٰۃ کی ادائیگی کی شرط تملیک پوری نہیں ہوتی جو فقہاء احناف نے لگائی ہے فقہاء احناف میں سے شمس الائمہ سرخسی نے المبسوط جلد ۲ صفحہ ۲۰۲، اور شرح سیر جلد ۴ صفحہ ۲۲ اور فقہاء شافعیہ میں سے ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے اپنی کتاب الاموال صفحہ ۲۱۰۔

۷۷ ابو یوسف: کتاب الخراج، ص ۸۱۔

۷۷ ابو عبیدہ: کتاب الاموال، ص ۶۱۵۔ ابو یوسف: کتاب الخراج، حوالہ بالا، ص ۸۱۔

اور فقہاء مالکیہ میں سے احمد الدردیر نے شرح مختصر الخلیل (صفحہ ۶ کتاب الزکاۃ) اور
فقہاء حنابلہ میں سے موفق الدین ابن قدامہؒ نے اپنی کتاب المغنی میں مندرجہ بالا
رائے کو بالتفصیل بیان کیا ہے۔

فقہاء کرام، مفسرین کرام لغویین کا اس امر پر اتفاق ہے کہ زکوٰۃ اور صدقات کے لیے
ان مجید میں فعل ایطاء استعمال ہوا ہے مثلاً اقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ اور
اتوا حقہ یوم حصاد۔ کا مفہوم یہ ہے کہ کسی کو کوئی چیز ایسے دینا کہ وہ اس کا مالک بن
جائے لے اور رفاہ عامہ کے اخراجات میں یہ بات ممکن نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے زکاۃ
کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، سقاہ بنانا راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، حج و جہاد کے
لیے دینا، اور ایسی دوسری تمام صورتیں جن میں مالک نہیں کیا جاسکتا جائز نہیں۔ اسی طرح میت
کا کفن دینا۔ میت کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں لے

البتہ یتیم خانوں میں طلباء، حاجت مندوں اور غرباء کو کھانا کپڑا وغیرہ مالکانہ حیثیت
سے دیا جائے اور ہسپتالوں میں محتاج مریضوں کو ادویات مالکانہ حیثیت سے دے دی جائے
تو وہ رقم مال زکوٰۃ سے محسوب ہو سکتی ہیں۔

۸- ابن السبیل۔

آٹھواں مصرف زکاۃ راہگیر یا مسافر ہیں۔ ایسا مسافر جس کے پاس اتنا سفر خرچ نہ
ہو جس سے وہ اپنی ضروریات سفر پوری کر سکے اور واپس گھر پہنچ سکے۔ اگرچہ وہ اپنے وطن
میں امیر ہو۔ اس میں آغاز سفر والا اور درمیانی سفر والا برابر ہیں البتہ حضرت امام ابوحنیفہؒ

سہ ملک العلماء الکاسانی: بدائع الصنائع، کتاب الزکاۃ، تملیک الزکاۃ: شیخ ابن ہمام، فتح القدیر، کتاب الزکاۃ امام جمہل

احکام القرآن، ج ۲، ص ۱۵۲۔ امام راغب اصفہانی: مفردات القرآن لفظ ایطاء

لے فتاویٰ عالمگیری، ج ۱، ص ۳۰۰۔ رد المحتار علی در المختار، ج ۲، ص ۶۵

نے فریب اور جھوٹ سے بچنے کے لیے درمیانی سفر کی شرط لگائی ہے۔

بعض اسکالرز نے ”ابن السبیل“ سے سیاحوں اور محکمہ سیاحت کے تمام اخراجات مراد لیے ہیں۔ مگر یہ اجتہاد اسلامی تعلیمات میں کہیں بھی چھپتا نظر نہیں آتا۔

تیسرے شعبہ کے اخراجات | تیسرے شعبہ کے مصارف بہر قسم کے وظائف کے شعبہ ہائے حکومت کے انتظام و انصرام کے اخراجات

ہیں۔ مسلم معیشت دانوں اور فقہاء کرام نے ایک اسلامی ریاست میں وظائف کا نظام مندرجہ اقسام میں تقسیم کیا ہے۔

پہلی قسم: پہلی قسم مسلح افواج کی تنخواہوں سے متعلق ہے۔ فوجیوں کی تنخواہیں اتنی معقول ہوں کہ وہ ان کی اور ان کے اہل و عیال کی بخوبی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ انہوں نے اپنی ذات کو جہاد اور اسلامی ریاست کی سرحدوں کی حفاظت کیلئے وقف کر رکھا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں فوجیوں کے اہل و عیال کے لیے وظیفے

مقرر تھے۔

اس ضمن میں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ اسلام میں فوج کے دو حصے ہوتے ہیں ایک باقاعدہ فوج (Standing Army) اس کی تعداد بہت کم ہوتی ہے جس کے اخراجات بھی بہت کم ہوتے ہیں۔ اور دوسرے والنٹیر (Volunteer) (مستطوعہ) یہ تمام مسلمان ہو سکتے ہیں اور ہم اس کی سفارش بھی کریں گے اور شریعت اسلامیہ یہی پسند کرتی ہے کہ تمام مسلمان رضا کارانہ فوجی ہوں جن کے کوئی اخراجات بھی نہیں ہوں گے جو خزانہ پر بار نہیں۔

اس شعبہ کے مال سے اسلحہ اور ہتھیار خریدے جائیں۔ چھاؤنیاں اور قلعے بنائے

جائیں۔ چھوٹے اور بڑے پل تعمیر کیے جائیں۔ اور پانی کا بہاؤ روکنے کے لیے بند بنائے جائیں گے۔

دوسری قسم: دوسری قسم عدلیہ کے ارکان اور انتظامیہ کے افسران کے مشاہروں کے لیے ہے۔ اسلامی ریاست میں عدلیہ اور انتظامیہ کے اراکین کے مشاہروں

کا نظام دوسرے قدیم و جدید طرز ہائے حکومت کے نظام پر قائم نہیں کہ ان کی بنیاد و ماغی اور تعلیمی استعدادات کا معیار قائم کر کے مقرر کی جائے اور اس طرح رہنا کارانہ خدمات کو تجارتی (بزنس) سسٹم میں ڈھال دیا جائے۔ بلکہ ان کے لیے بھی حکومت کی جانب سے مشاہرے مقرر کئے جاتے ہیں اور ان کے تقرر میں دو باتوں لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ یہ مشاہرے اتنی مالیت کے ہوں جو متعلقہ جج یا افسر اور اس کے خاندان کی کفالت کے لیے کافی ہوں تاکہ وہ رشوت وغیرہ کی طرف مائل نہ ہوں۔

۲۔ ان مشاہروں میں تقریبی یکسانیت ہو اور ان میں بے جاتفاوت نہ ہو۔ قاضی ابویوسف

نے اپنی کتاب الخراج، ص ۱۸۶-۱۸۷ اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے اپنی کتاب الاموال، ص ۶۰۶ میں اس پر تفصیلاً لکھا ہے۔

تیسری قسم: یہ قسم تسلیم و تبلیغ سے متعلق ہے۔ اسلام نے تعلیم دینی اور مفید دنیوی کو امت مسلمہ کے ہر فرد کے لیے ضروری قرار دیا ہے۔

اسی طرح تبلیغ اسلام ہی وہ ذریعہ ہے جس میں اسلام کی ترویج و بقاء کا راز مضمر ہے۔ لہذا وہ افراد امت جو اس مقدس فریضہ کی ادائیگی کے لیے کوشاں ہیں اور جنہوں نے اپنے آپ کو اس پاک اور اعلیٰ مقصد کے لیے وقف کر رکھا ہے۔ اور جن کی خدمات رضا کارانہ

اور وجہ اللہ ہیں تاہم اسلامی ریاست کے یہ فرائض میں شامل ہے کہ ان کی اور ان کے اہل و عیال کی کفالت کرے تاکہ کہیں وہ اپنی معاشی پریشانیوں کے حل میں اس مقدس شغل سے اپنا رشتہ کمزور نہ کر لیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اپنے دور خلافت میں اس شعبہ پر خصوصی توجہ دی اور معلمین اور مبلغین کے مشاہیرے مقرر کیے۔
ان عمر بن الخطاب و عثمان بن عفان کا نایر زقان المؤذنین
والائمة والمعلمین لہ

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مؤذنین، اماموں اور اساتذہ کو ماہانہ وظائف دیا کرتے تھے۔
فقہاء کے وظائف، ان کے نام اور مقام تقرر کی تفصیلات ابن جوزی نے اپنے کتاب سیرت العمرین، ص ۱۶۸ پر نقل کی ہیں۔

۱- ان عمر بن الخطاب کتب الی بعض عماله ان اعط الناس
علی تعلم القرآن لہ

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے بعض گورنروں کو لکھا کہ قرآن سیکھنے والوں کے لیے وظیفہ مقرر کریں۔
۲- اس حکم پر گورنروں نے یہ لکھا کہ بعض لوگوں نے قرآن سیکھنے کی رغبت کے بغیر محض وظیفہ حاصل کرنے کے لیے طالب علم بننا اختیار کر لیا ہے۔ مگر حضرت عمرؓ نے اس کے باوجود وظیفہ بند نہیں کیا لہ

۱- ابن جوزی، سیرت العمرین، ص ۱۶۵

۲- ابو عبیدہ: کتاب الاموال، ص ۲۶۱

۳- حفظ الرحمن: اسلام کا اقتصادی نظام، ص ۱۳۶

۳۔ اسی طرح ابو عبیدہؓ نے حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے بارے میں ایک نظیر لکھی ہے۔

بعث عمرو بن عبد العزيز بن ابی مالک الدمشقی والحارث بن یسجد الاشعری یفقہان الناس فی البدو واجر علیہما رزقا فاما ینزید فقیل واما الحارث فابی له

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے حضرت پزید بن ابی مالکؓ اور حارث بن یسجد اشعریؓ کو بھیجا کہ وہ دیہات میں لوگوں کو دین سکھائیں۔ اور ان کے لیے روزینہ مقرر کیا۔ حضرت پزید نے تو قبول کر لیا اور حارث نے روزینہ لینے سے انکار کر دیا یعنی بلا معاوضہ خدمات انجام دیں۔

اسی طرح طلبہ کے لیے بھی وظائف مقرر کیے گئے۔

۴۔ بنو امیہ اور بنو عباس کے زمانہ میں یہ شعبہ کام کرتا رہا۔ بعد کے ادوار میں بھی ایک اس کی کمزوری شکل باقی رہی جو آج تک قائم ہے اور تشکیل جدید کی محتاج ہے۔

چوتھے شعبہ کے اخراجات

اسلامی ریاست کے خزانہ کا چوتھا شعبہ جس کے ذرائع آمدنی اسواں فاضلہ اور کفالت عامہ کے ٹیکس ہیں، غریب، مساکین، معذوریں، یتامی بیوگان اور محروم المعیشت کی معاشی کفالت سے تعلق رکھتا ہے۔ دراصل اسلامی ریاست کی یہ معاشی ذمہ داری ہے کہ اس کی حدود میں کوئی شخص بھی بنیادی ضروریات زندگی سے محروم نہ رہے اور اگر کسی اسلامی ریاست میں ایسا ہو رہا ہے تو ایسی ریاست کسی بھی طرح اسلامی ریاست کہلانے کی حقدار

۱۔ ابو عبیدہ قاسم: کتاب الاموال، ص ۲۶۲

۲۔ حفظ الرحمن، اسلام کا اقتصادی نظام، ندوۃ المصنفین، دہلی ۱۹۵۹ء، ص ۱۴۶

نہیں۔ فقہار اسلام اور مسلم معیشت دانوں نے اس شعبہ کی بنیاد قرآن حکیم کے ارشادات پر رکھی ہے جو زکوٰۃ و صدقات سے متعلق ہیں۔

اس ضمن میں ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات اور خلفاء اسلام کے چند آثار نقل کرتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

اللہ ورسولہ مولیٰ من لا مولیٰ لہ ۱۷

ترجمہ: جس کا کوئی کارساز نہیں اللہ اور اس کے رسول اس کے کارساز ہیں۔

السلطان ولی من لا ولی لہ ۱۸

ترجمہ: جس کا کوئی نگران نہ ہو اس کا نگران رئیس حکومت ہے۔

ما من عبد یستریعہ اللہ رعیہ فلم یعطھا یتضحھا لمرید راحۃ الجنۃ ۱۹

ترجمہ: جس کسی بندے کو بھی اللہ تعالیٰ ایک رعایا (قوم) کا نگران بنا دے اور پھر وہ خیر خواہی کے جذبے کے ساتھ ان کی بھلائی کے لیے کوشاں نہ ہو وہ جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھ سکے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چند اقوال ہمارے لیے مشعل راہ ہیں۔

ما من امام یغلق بابہ دون ذوی الجاجة والخلة والمسکنت

خلق اللہ ابواب السماء دون خلته وحاجته ۲۰

ترجمہ: جو امیر اہل حاجت، غربت اور مسکنت کے لیے اپنے دروازہ بند کر لیتا ہے

۱۷۔ الترمذی ۳۰۱۳ رقم ۱۰۹

۱۸۔ ایضاً، نمبر ۱۸۵

۱۹۔ الامام البخاری، المصحح، ج ۳، حدیث نمبر ۲۰۲۱

۲۰۔ ترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاد فی امام الرعیۃ

اللہ تعالیٰ اس کی حاجت اور مصیبت کے لیے اپنے دروازے بند کر دیتا ہے۔

انی حریص علی ان لا اری حاجة الا سددتھا

ولو ددت انکو علمتم من نفسی مثل الذی وقع

فیہا لکم ولست معلّمکم الا بالعمل لہ

ترجمہ: میں تو اس امر کی حرص کرتا ہوں کہ میں کسی کی کوئی حاجت نہ دیکھوں مگر اس کو پورا کر دوں۔

کاش کہ تم کسی طرح جان لیتے کہ تمہارے لیے میرے دل میں کیا کیا ارمان ہیں؟ مگر

میں تو تمہیں عمل کے ذریعے ان سے آگاہ کرنا چاہتا ہوں۔

لومات شاة علی شط الفرات ضائعة لظنت ان یسئلنی

عنہا یوم القیامة ۱۰

ترجمہ: اگر دریائے فرات کے کنارے کوئی بکری بھی بغیر کفالت مر جائے تو مجھے ڈر ہے

کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھ سے اس کے بارے میں باز پرس کرے گا۔

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا ارشاد دیکھیے۔

وما احد منکم تبلغنی حاجتہ الا حرصت ان اسد من حاجتہ ما قدرت۔ ۱۱

ترجمہ: تم میں سے جو کوئی اپنی کوئی حاجت میرے تک لائے گا۔ اس کی تمنا کروں گا کہ اپنی

قدرت کے مطابق اس کی حاجت روائی کر دوں۔

اس ضمن میں فقہاء کرام کے چند فتاویٰ نقل کیے جاتے ہیں۔

”شرح مشرعة الاسلام“ کے مصنف سید علی زادہ حنفی فرائض امیر پر بحث کرتے ہوئے

۱۰ ابن کثیر البدایہ والنہایہ، ج ۲، قاہرہ ۱۹۳۹ء، ص ۱۴۶

۱۱ ابن جوزی، سیرت عمر بن خطاب، مطبعة السعادة قاہرہ ۱۳۲۶ھ، ص ۶۱

۱۲ ابن جوزی، سیرت عمر بن عبد العزیز، مطبعة رحمانیہ قاہرہ ۱۹۲۶ء، ص ۴۱

لکھتے ہیں۔

ولا يدع فقيرا في ولاية الا اعطاه ولا مديونا الا قضى عنه دينه
ولا ضعيفا الا احانه ولا مظلوما الا نصره ولا ظالما الا منع
عن الظلم ولا عاريا الا كساه كسوة له

ترجمہ: اور امام اپنی ولایت (مملکت) کے اندر کسی فقیر کو فقیر نہ رہنے دے اور نہ کسی قرضدار کا قرض باقی رکھے نہ کسی کمزور کو بے مددگار چھوڑے اور نہ کسی مظلوم کو داد رسی سے محروم کرے نہ کسی ظالم کو ظلم کرنے دے اور نہ ہر ننگے کو لباس مہیا کرے۔

کفالت عامہ کے یہ وظائف اسلامی ریاست میں بلا تمیز مسلم و کافر کے ہوتے ہیں اور اسلام کے مالیاتی نظام کا یہ روشن ترین پہلو ہے کہ یہ ریاست کسی کافر کو بھی محروم المعیشت نہیں چھوڑتا چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت کا یہ واقعہ اس کی واضح دلیل ہے۔

عمر بن نافع ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ فاروق اعظمؓ کہیں سے گزر رہے تھے کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بوڑھا نابینا کھڑا بھیک مانگ رہا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت کیا۔ تو کون ہے اور کیوں مانگتا ہے؟ اس نے جواب دیا یہودی ہوں، معذوری، پیرانہ سالی اور جزیہ کی ادائیگی نے بھیک مانگنے پر مجبور کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے جو کچھ موجود تھا۔ اس کو دیا۔ پھر بیت المال کے خزانچی کو فرمان بھیجا۔

انظر هذا وضربائه قوا لله ما انصفناه ان اكلنا شيئا ثم

نَحْدَلُهُ عِنْدَ الْهَرَمِ، إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْفُقَرَاءُ هُمُ الْمُسْلِمُونَ وَهَذَا الْمَسْكِينُ مِنَ الْمَسْكِينِ مِنَ
أَهْلِ الْكِتَابِ وَصَنَعَ عَنْهُ الْحِزْبُ وَعَنْ ضَرْبِ آئِدٍ الْإِسْلَامِ

ترجمہ: یہ اور اس قسم کے دوسرے حاجت مندوں کی تفتیش کرو خدا کی قسم! ہم ہرگز
انصاف پسند نہیں ہو سکتے۔ اگر ان (زمیوں) کی جوانی کی محنت (جزیہ) توکھائیں
مگر ان کی پیری کے وقت ان کو بھیک کی ذلت کے لیے چھوڑ دیں۔ قرآن عزیز
میں ہے۔ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ میرے نزدیک یہاں فقرار سے
مسلمان مفلس مراد ہیں اور مساکین سے اہل کتاب کے فقراء غریب۔ اس کے بعد
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام ایسے لوگوں سے جزیہ بھی معاف کر دیا۔
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں حضرت خالد بن
ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حیرہ کو فتح کرنے کے بعد ان سے جو معاہدہ کیا اس میں بھی زیادہ
رائخ الفاظ میں کفالت عامہ میں مسلمان اور کافر کی برابری کا ذکر ہے۔

وَجَعَلْتُ لَهُمْ أَيْمَانًا شَيْخُ ضَعْفٍ عَنِ الْعَمَلِ أَوْ أَصَابَتْهُ
أَفَةٌ مِنْ الْأَفَاتِ أَوْ كَانَ غَنِيًّا فَافْتَقَرُوا رَأَاهُلَ دِينًا يَتَصَدَّقُونَ
عَلَيْهِ طَرَحَتْ جَزِيَّةٌ وَعَيْلٌ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ وَغِيَالُهُ
مَا أَقَامَ بَدَأَ هَجْرَةً وَدَارَ السَّلَامِ ۝

ترجمہ: اور میں طے کرتا ہوں کہ اگر زمیوں میں سے کوئی ضعیف پیری کی وجہ سے ناکارہ ہو جائے
یا آفات ارضی و سماوی میں سے کسی آفت میں مبتلا ہو جائے یا ان میں سے کوئی مالدار

محتاج ہو جائے اور اس کے اہل مذہب اس کو خیرات دینے لگیں تو ایسے تمام اشخاص سے جزیہ معاف ہے اور بیت المال ان کی اور ان کے اہل و عیال کی مدد کے لیے ہے جب تک کہ وہ دارالہجرت یا دارالاسلام (اسلامی ریاست) میں مقیم رہیں۔

الغرض اسلام کا معاشی نظام اسلامی ریاست کو پابند بناتا ہے کہ وہ اپنی تمام رعایا اور اشخاص میں ایسے افراد جن کی حالت قابل رحم ہے ان کی بلا تمیز مذہب و نسل کفالت کرے اور اس کے لیے اسلام کے مالیاتی نظام میں ایک پوری مد مقرر کر دی گئی ہے جو ایسے افراد کی کفالت کے لیے مالیات فراہم کرے گی۔

یہاں یہ بیان دل چسپی سے خالی نہ ہو گا کہ آج کل کی تمام حکومتوں کے قیام کا سب سے بڑا مقصد یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کے اندر کوئی فرد بھی بنیادی ضروریات زندہ گی سے محروم نہ رہے۔ اس لیے سماجی تحفظ سکیم (Social Security Scheme) کا آغاز ۲۰ ویں صدی عیسوی میں کیا گیا جب کہ اسلام کے معاشی نظام نے تقریباً ۱۴۰۰ سال پہلے ہی ریاست کی اس ذمہ داری کا اعلان کیا تھا۔

اسلامی کے مالیاتی نظام میں سرکاری خزانہ کے چار شعبہ جات مقرر ہیں خلاصہ :- اور ریاست کا سربراہ بوقت ضرورت ایک شعبہ سے دوسرے کے لیے قرض لے سکتا ہے۔ سرکاری خزانہ کے محاصل کو اہل مصرف پر خرچ کرنے کے لحاظ سے رکن مملکت اور اس کے کارکنان کے اختیارات اس طرح منقسم ہیں کہ پہلے اور دوسرے شعبہ محاصل کے لیے وہ صرف محافظ ہیں اور مخصوص اہل مصرف (جنہیں قرآن و حدیث نے مقرر کر دیا ہے جیسے کہ زکوٰۃ کے مصارف ثنائیہ) پر ہی خرچ کر سکتے ہیں، تیسرے اور چوتھے شعبے کے محاصل میں امیر اپنی رائے اور مجلس شوریٰ کے مشورہ سے مصارف حکومت پر خرچ کر سکتے ہیں۔ دوسرے کے پیش نظر خرچ کر سکتا ہے۔

۱۔ حفظ الرحمن سیو ہاروی : اسلام کا اقتصادی نظام دہلی ۱۹۵۹ء ص ۱۳۰ - تبصرہ

پاکستان کے نظام مالیات کی اصلاح کے لئے چند تجاویز

اب تک ہم نے اسلام کے قانون محاصل کا جائزہ لیا ہے۔ اس کی روشنی میں اب ہم ایسی تجاویز پیش کرتے ہیں جن کے تحت ہم پاکستان کے نظام مالیات کو اسلامی خطوط پر استوار کر سکتے ہیں۔ یہ تجاویز تین حصوں میں منقسم ہوں گی۔

۱۔ تجاویز برائے سرکاری آمدن اور مالی ذرائع۔

۲۔ تجاویز برائے سرکاری اخراجات۔

۳۔ متفرق تجاویز۔

۱۔ تجاویز برائے سرکاری آمدن اور مالی ذرائع

(الف) نظام ٹیکس | اس سلسلہ میں مندرجہ تجاویز پیش کی جاتی ہیں۔

✓ ۱۔ مقاصد ٹیکس | فقہاء اسلام کے اجماع کی روشنی میں حکومت کو زکوٰۃ، عشر اور خمس کے علاوہ بھی ٹیکس لگانے کا حق حاصل ہے مگر اس کے لیے مقاصد شرعیہ کا تعین ضروری ہے۔ حکومت پاکستان جو بھی ٹیکس لگانا چاہے اس کے مقاصد عوام پر واضح کرے۔ اگر مقاصد عوام کی فلاح اور خیر خواہی پر مبنی ہوں گے تو

وہ کسی قسم کا ٹیکس ادا کرنے سے نہیں ہچکچائیں گے اور اگر انہیں ٹیکس کے مقاصد ہی کا علم نہ ہو یا وہ مقاصد غیر اسلامی اور عوام کے مفاد کے خلاف ہوں تو وہ نہ صرف ان ٹیکسوں کی چوری کریں گے بلکہ حکومت کے خلاف ان کے جذبات بھی بھڑکیں گے کیونکہ حکومت کو ایسا ٹیکس لگانے کا حق ہی نہیں جس کے مقاصد واضح نہ ہوں اس وقت پاکستان مرکزی یا صوبائی حکومتیں جو ٹیکس لگاتی ہیں ان کے مقاصد سے عوام صحیح طور پر آگاہ نہیں ہوتے لہذا وہ ایسے ٹیکسوں کو جبراً نہ سمجھ کر حکومت کو دیتے ہیں۔

۲۔ تعداد ٹیکس

حکومت جو ٹیکس عوام پر لگائے ان کی تعداد زیادہ نہیں ہونی چاہیے ٹیکس کم مگر ان سے اتنی آمدن ہو جو حکومت کے شرعی اور فلاحی اخراجات پورے کر سکے۔

۳۔ نوعیت ٹیکس

اس وقت پاکستان کی مرکزی یا صوبائی حکومتیں جو ٹیکس لگا رہی ہیں ان میں بلا واسطہ اور بالواسطہ دونوں قسم کے ٹیکس ہیں مگر ان میں بالواسطہ ٹیکسوں (مثلاً درآمدی برآمدی ٹیکس سیلز ٹیکس وغیرہ) کی نسبت بہت زیادہ ہے ایک اندازے کے مطابق پاکستان میں بلا واسطہ اور بالواسطہ ٹیکسوں کی نسبت ۱۵:۸۵ ہے۔ اسلام کے قانون محاسب

بلا واسطہ (Direct) یا بالواسطہ (Indirect) متناسب و Proportionate

(یا متزاید Progressive) کی خاص قسم ٹیکس کے جواز یا ترجیح و عدم ترجیح وغیرہ کا اشارہ نہیں دیا۔ مگر یہ بات وثوق سے کہی جاسکتی ہے کہ وہ بالواسطہ ٹیکس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتا کیونکہ یہ ٹیکس اسلام کے اصول و لاتنزیہ و ازرقہ و ذرا آخری رکونی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا) کے منافی ہیں اور بالواسطہ ٹیکس کا موجب

ی ایک واسطے سے ایک شخص کا ٹیکس دوسرے پر منتقل ہو جاتا ہے۔ البتہ اس کے برخلاف بلا واسطہ ٹیکس، بشرطیکہ وہ جائز مقاصد کے لیے ہو اسلام کے مزاج عدل و انصاف کے عین مطابق ہے۔ البتہ کاروبار وغیرہ پر اس وقت جو ٹیکس ہے وہ معقول نہیں اس کو معقول بنایا جائے اور اس طرح ٹیکسوں کا ایک بہت بڑا مقصد "غریب اور امیر کا فرق کم کرنا" بھی حاصل ہو جائے گا۔ اور یہاں تو یہ عالم ہے کہ ایک ٹیکس امیر کے ہنگام سے بھاگ کر غریب کی جھونپڑی میں گھس جاتا ہے۔

۴۔ یار ٹیکس اور اثر ٹیکس

اس کا تعلق نمبر ۳ سے ہی ہے اس سلسلہ میں یہ ذہن میں رکھا جائے کہ ٹیکس کا بار اور اس کا اثر اس پر ہو جو ٹیکس ادا کرے یہ نہیں کہ اپنا بار وہ دوسرے پر منتقل کر دے کاروباری ادارے، کارخانہ داران، مل مالکان اور دوکانداران اپنے بلا واسطہ ٹیکسوں کا بار صارفین پر منتقل کر دیتے ہیں اور خود چین کی بانسری بجاتے ہیں۔

۵۔ ٹیکسوں کی وصولی کے اخراجات

ٹیکسوں کی وصولی کے اخراجات کم از کم ہونا چاہئیں پاکستان میں موجود ٹیکس مشینری اتنی زیادہ ہے کہ اس کے اخراجات کے لیے الگ بجٹ کی ضرورت پڑتی ہے ایسے ٹیکس کا کیا فائدہ جس کی وصولی کے اخراجات سرکاری خزانہ پر بوجھ بن جائیں یہ رجحان اسلام کے بالکل منافی ہے ٹیکس کی مشینری کے اخراجات کم سے کم ہوں گو اس کے لیے اسلام نے کوئی حد مقرر نہیں کی مگر اسلام کے مقاصد ٹیکس کو مد نظر رکھ کر یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ٹیکسوں کی وصولی کے اخراجات جتنے کم ہوں گے اتنا ہی ٹیکسوں کے مقاصد زیادہ سہل الحصول ہوں گے ماہرین کی ایک رائے یہ بھی ہے کہ انکم اندازہ کرنے کے لیے ان کم ٹیکس

آفیسرز کی بجائے پبلک اڈیٹرز Public Auditors ہونے چاہئیں یہ اڈیٹرز آزاد ہوں اور ان کا فیصلہ آخری ہو۔

۶۔ تعیشتات پر ٹیکس

تعیشتات ہمیشہ ایک معاشرہ میں جہاں اسراف و تبذیر کی نشاندہی کرتی ہیں وہاں وہ احساس محرومی اور حسد کے جذبات کی بھی جنم دیتی ہیں وہ سوسائٹی۔ بھلا کیونکر مناسب معاشرتی اور معاشی ترقی کر سکتی ہے جہاں ایک طرف چند گھرانے یا چند سرمایہ دار مسرفانہ تعیشتات میں قوم کا روپیہ اڑا رہے ہوں وہ زندگی کے ہر منہ ان میں صرف اپنے روپے کے بل بوتے پر کامیاب ہوتے ہوں۔ سوسائٹی کی تمام عزتیں انہیں کا حصہ بن کر رہ گئی ہوں، انہیں غریب کی عزت کے ساتھ کھیلنا بالکل آسان ہو جیکہ دوسری طرز زندگی کی بنیادی سہولتوں سے محروم غریب بے نوا ہوں۔ جنہیں صرف حسرتوں اور ناکامیوں کا سامنا ہو اور ہر طلوع ہونے والا سورج ان میں احنافہ کرتا جائے۔ پاکستانی حکومت کو تعیشتات پر زیادہ سے زیادہ ٹیکس لگانا چاہیے تاکہ ان تعیشتات کا رجحان کم از کم کم کیا جاسکے اور ان کے کم استعمال سے ہوائی دولت بچے اسے ٹیکسوں کے ذریعے گروڈش میں لایا جاسکے تاکہ اس فالتو دولت سے پاکستان کے غریب عوام بھی مستفید ہو سکیں۔

۷۔ ایکسائز ڈیوٹی

ایکسائز ڈیوٹی کو عادلانہ بنانے کے لیے یہ ضروری ہے کہ یہ ٹیکس پیداوار پر نہیں بلکہ صلاحیت کی بناء پر لگایا جائے اور اس کی شرح عادلانہ ہو ورنہ سرمایہ کاری پر اس کے منفی اثرات پڑیں گے، جس صنعت کو ترقی دینا مطلوب ہو اس پر

کی چھوٹ دی جائے مثلاً ۸۱-۱۹۸۰ سے حکومت نے چینی کی پیداوار پر چھوٹ دی تو چینی بازار میں عام ہو گئی ایکسائز ڈیوٹی کا تعین ماہر صلاحیت (Capacity Expert) کریں درمیانی اشیاء (Intermediate Goods) پر ٹیکس نہ لگایا جائے ورنہ یہ ٹیکس ٹیکس لگانے کا عمل ہوگا بنیادی ضروریات زندگی پر ٹیکس نہ لگایا جائے۔

۸ درآمدی برآمدی ٹیکس

پاکستان کے موجودہ نظام مالیات میں درآمدی برآمدی ٹیکس آمدن کا بہت بڑا ذریعہ ہیں مگر دیگر ذرائع کی طرح یہاں بھی خیانت، ظلم اور دھوکہ کی چکی زوروں پر چلتی نظر آتی ہے کسی درآمدی شے پر کتنا ٹیکس لگے گا اور اس سے چھپکارا کیونکر ممکن ہے یہ سب کچھ صرف کسٹم کا عملہ ہی جانتا ہے وہ راضی ہیں تو دس ہزار کا ایک صفر گرانا ان کے لیے آسان اور آپ صرف دس... سو دسے کراڑا دیں اگر وہ ناراض ہیں تو اپنی دیانت داری فرض شناسی کے نام پر آپ پر ڈگنا لگائیں گے۔

اس استحصال سے بچاؤ کے لیے یہ چند تجاویز پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ درآمدات و برآمدات کی ایک درجہ بندی کر دیں۔ یعنی اشیاء صرف خام مال اور مصنوعات اور ان میں سے ہر ایک کی مختلف اقسام پر ٹیکس کی مقدار مقرر کر دیں۔ اور یہ مقرر شدہ ٹیکس کو درآمد اور برآمد کنندگان اچھی طرح جانتے ہوں۔

۲۔ ان ٹیکسوں کا تعین کسٹم آفیسرز کی صوابدید پر بالکل نہ چھوڑا جائے۔

۳۔ ٹیکس تعینات پر زیادہ سے زیادہ اشیاء سرمایہ پر کم اور اشیاء بنیادی ضروریات پر بالکل نہ ہو۔

۴۔ یہ ٹیکس ایک ہی ہو۔

(تاہم یہ امریاں واضح رہے کہ اسلام کے قانون محاصل میں مسلمان اور ذمی رعایا پر کوئی درآمدی برآمدی ٹیکس نہیں۔ صرف دارالحرب کے باشندوں سے اس صورت میں لیا جائے گا جب وہ بھی مسلمان تاجروں سے لیں۔ ورنہ نہیں۔)

۹۔ آمدنی ٹیکس

موجودہ نظام مالیات میں سرکاری آمدن کا سب سے بڑا ذریعہ انکم ٹیکس (آمدنی) ہے۔ اس ٹیکس کے نظام میں سب سے بڑی قباحت یہ ہے کہ اس ٹیکس کا نشانہ اکثر وہ سرکاری ملازمین بنتے ہیں جن کی آمدنیاں مقررہ ہیں حکومت ان کی ضروریات زندگی کی لاگت کا خیال کیے بغیر یہ ٹیکس ان پر لاگو کرتی ہے اور یہ طریقہ غیر اسلامی ہے۔ اسلام حکومت سرمایہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ جس شخص کو اپنا ملازم رکھے اس کی بنیادی ضروریات زندگی پوری کرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث مبارکہ میں آتا ہے۔

عن مستورد بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من كان لنا عاملاً فليكتسب زوجة، فإن لم يكن له خادم فليكتسب خادماً، فإن لم يكن له مسكن فليكتسب مسكناً وفي رواية من اتخذ غير ذلك فهو غلول۔ (ابوداؤد باب ارزاق العمال)

ترجمہ: حضرت مستورد بن شداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا، جو ہمارا ملازم ہو۔ اگر اس کی بیوی نہیں ہے تو وہ سرکار سے شادی کے اخراجات لے گا، اگر اس کے پاس خادم نہیں ہے تو خادم لے سکتا ہے۔ اور اگر اس کے لیے مکان نہیں ہے تو مکان لے سکتا ہے۔ اور

ایک دوسری روایت ہے جو کوئی اس سے زائد لے گا وہ خیانت ہوگی۔
یہ حدیث ایک ملازم کی تمام بنیادی ضروریات کو شامل ہے۔

موجودہ صورت میں سرکار ملازمین رشوت اور خیانت کی طرف مائل ہوں گے کیونکہ جب ان کی ضروریات زندگی ہی پوری نہ ہوں اور وہ ساتھ ساتھ ٹیکس بھی دیں تو اس کا نتیجہ اور کیا ہوگا۔

پھر طرفہ تماشہ یہ کہ آمدنی ٹیکس لگاتے وقت ان ملازمین کی چھوٹ دی جاتی ہے جو سرمایہ کاری کریں، وہ بے شک کسی ذریعے سے کمائیں مگر اپنی تنخواہ کا ایک حصہ بچا کر اس کو سرمایہ کاری میں لگائیں تو ان کو ٹیکس کی چھوٹ مل جاتی ہے مگر وہ غریب ملازمین جو دیانت دار بھی ہوں اور جن کا ذریعہ معاش محض تنخواہ ہی ہو اور بے شک اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے وہ بچارے سے قرض حسنہ لیتے ہوں۔ ان پر ٹیکس عائد کیا جاتا ہے۔
ع ناطقہ سرگرمیاں ہے کہ اسے کیا کیے۔

جہاں حکومت سرمایہ کاری کرنے والے ملازمین کو یہ کہہ کر رعایت دیتی ہے کہ ان کی بچت اور سرمایہ کاری کی حوصلہ افزائی کرنا ہے وہاں ان ملازمین کا خیال بھی کیا جائے جو بچارے ٹیکس ادا کرتے ہیں سابقہ وزیر خزانہ جناب ڈاکٹر محبوب الحق صاحب نے ۱۹۸۵ کے مالی بجٹ میں اس بارے میں چند اچھے اقدامات کیے ہیں۔ کاش کہ انہیں اور موقع دیا جاتا تو شاید وہ غریب ملازمین کے غموں کو ہلکا کر کے ان کی دعائیں حاصل کرتے کارپوریشنوں کے بارے میں یہ رائے دی جاسکتی ہے کہ ان کی حاصل کا انداز پبلک آڈیٹروں (Public Auditors) کا ایک آزاد بورڈ کرے اور اس کا فیصلہ آخری ہو۔

اس ٹیکس کے بارے میں مندرجہ ذیل سفارشات پر غور کیا جاسکتا ہے۔
۱۔ سرکاری ملازمین کی تنخواہی آمدنیوں (Salary Income) پر بالکل ٹیکس

نہ لگایا جائے۔ کیوں کہ

۱۔ یہ ٹیکس عام عقل مندی کے بھی خلاف ہے کہ آپ اپنے ملازم کو ایک ہاتھ سے دیں اور دوسرے سے لے لیں۔ یہ مانگنا بھیک کے انداز میں ہو یا ٹیکس کے ظالمانہ طریقہ سے ہو، غیر اسلامی ہے۔

۲۔ اگر ان غریبوں سے کچھ لینا ہی ہے تو ان کی تنخواہیں کم کر دیں اس طرح حکومت ان اخراجات اور وقت کے ضائع کرنے سے بچ جائے گی جو اسے ایک بار دے کر پھر لینے پر خرچ کرنا پڑتا ہے۔

۲۔ یہ ٹیکس صرف غیر تنخواہی آمدنیوں (Non-Salary Incomes) پر ہو اور اسے بھی معقول بنایا جائے۔

۱۔ سیدز ٹیکس

۱۔ اس ٹیکس کا نفاذ اشیاء تعیشتات کی خرید و فروخت پر زیادہ سے زیادہ اور ضروریات زندگی کی اشیاء پر کم از کم کریں۔

۲۔ اس ٹیکس کو قیمتوں میں بے جا اضافہ کا سبب نہ بننے دیا جائے اور اس کے لیے حکومت محاسبہ کا محکمہ قائم کر سکتی ہے۔
البتہ ایک اسلامی ریاست میں یہ ٹیکس اپنا جواز ضرور رکھتا ہے۔

۱۱۔ گفٹ ٹیکس

گفٹ ٹیکس کو ایک اسلامی نظام معیشت میں باقی رکھا جاسکتا ہے یہ ٹیکس تقسیم دولت کی اصلاح میں بڑا مددگار ثابت ہوتا ہے، جب ایک شخص کو بذریعہ تحفہ ایک بہت بڑی رقم یا جائیداد ملتی ہے تو اس میں کچھ حصہ وہ مفاد عامہ کیلئے اسلامی حکومت کو دے

تو اس میں کیا حرج ہے۔

۱۲۔ دولت ٹیکس

جب اسلامی ریاست میں زکوٰۃ کا نظام رائج ہے تو پھر دولت ٹیکس کا جواز نہیں رہتا کیونکہ اس طرح ایک ہی دولت پر دو سرٹیکس لگایا جا رہا ہے جو اسلامی نقطہ نظر سے ظلم ہے۔

ب۔ ٹیکسوں سے فرار پاکستان میں ہر سال ۵۰ کروڑ اکروڑ روپے تک رقم ٹیکس چوری میں جاتی ہے اس ٹیکس چوری کے کئی اسباب ہیں جن میں

زیادہ تر نفسیاتی ہیں۔ جب ٹیکس دھندہ کے سامنے ٹیکس کا مقصد اور مصرف ہی واضح نہ ہو تو وہ کیونکر خوش دلی سے ٹیکس ادا کرے گا؟ کیونکہ لوگ ایسے ٹیکس محض ایک جہرمانہ سمجھ کر ادا کریں گے پھر ٹیکس چور اکثر بڑے سرمایہ دار ہیں نہ کہ غریب ملازمین اور معمولی کاروباری لوگ۔ ایک سرمایہ دار ایک سے زائد بینک کھاتے رکھتا ہے۔

۲۔ مختلف ناموں سے بینک اکاؤنٹ رکھے جاتے ہیں۔

۳۔ ایک شخص ایک سے زائد کاروبار کرتا ہے یا غلط ناموں سے متفرق کاروبار میں شریک رکھتا ہے۔

۴۔ بوجس شراکت۔

۵۔ خرید و فروخت کا ریکارڈ نہ رکھنا بعض سرمایہ دار ٹیکس چوری کے لیے بعض قانونی ذرائع بھی اختیار کرتے ہیں مثلاً

۱۔ کاروباری منافع جات کو منتقل کرنے کے لیے ٹرسٹ قائم کرنا۔

۲۔ کمپنیوں کے حصص کو کم یا برائے نام قیمت پر اپنے عزیزوں کو فروخت کرنا

۳۔ دوران سال کمپنیوں کے منافع جات کا تقسیم نہ کرنا اور یہ ظاہر کرنا کہ وہ

متوقع نقصان کی تلافی کے لیے رکھے ہیں۔

۴۔ ذیلی اور ضمنی کمپنیوں کو عارضی رکھنا وغیرہ۔

علاج: اس ٹیکس چوری کے خاتمہ کے لیے ضروری ہے کہ عوام کو ذہنی طور پر تیار کیا جائے کہ جو ٹیکس وہ دیتے ہیں وہ قوم کی فلاح و بہبود اور شرعی مصارف پر خرچ کیا جاتا ہے نہ کہ سرکاری ضیافتوں، میلے ٹھیلوں، کھیل تماشے، اور سرکاری افسران کی مکیف کارڈز Air Conditioned Cars اور ان کے بنگلوں کی تعمیر پر اڑایا جاتا ہے۔

(۲) تکنیکی لحاظ سے علاج یہ کیا جائے کہ ٹیکس دہندگان کے نام اور ان کی آمدنی اور جائیداد کی فہرستیں بار بار شائع کی جائیں۔

(۳) چھوٹے بڑے تمام کاروباروں کو رجسٹرڈ کرایا جائے۔

(۴) حکومت ایک مدت کے لیے انکم ٹیکس کی شرح بالکل کم یا ختم کر دے۔ جس

کے نتیجہ میں تمام چھپا ہوا سرمایہ (Black Money) منڈی میں آجائے۔

ج۔ زکوٰۃ آرڈیننس | گو اس آرڈیننس کے اجراء کا مقصد اسلامی نظام مالیات کی ترویج و اشاعت کے لیے عملی اقدام کرنا ہے اور یہ

ایک مستحسن قدم ہے مگر اس آرڈیننس کے مندرجہ ذیل تقاضے توجہ طلب ہیں۔

۱۔ عملاً ہو یہ رہا ہے کہ حکومت چیکے سے ہر سال رمضان المبارک ماہ سے ایک

دو روز قبل مالداروں کے بنکوں میں جمع شدہ رقوم سے ۲٪ فیصد کے اعتبار سے

کاٹ لیتی ہے جس میں زکوٰۃ دہندگان کی مرضی شامل نہیں ہوتی۔ ایسی رقومات

اموال باطنہ کہے زمرہ میں آتی ہیں۔ اور جمہور علماء کرام کی رائے یہ ہے کہ اموال

باطنہ سے حکومت جبراً زکوٰۃ نہیں وصول کر سکتی۔ یہ تمام بحث ہم پہلے لکھ

چکے ہیں۔

۲۔ اس طریق کار کی دوسری خامی یہ ہے کہ بعض لوگوں کی رقوم ایسی بھی ہوتی ہیں جن پر ابھی سال نہیں گزرا ہوتا۔ آج ہی کسی کا سعودی عرب سے ڈرافٹ آیا جو اس نے بینک میں داخل کیا اور کل ہی اس پر زکوٰۃ لگ گئی جس کا جواز کسی فقہی مسلک میں بھی نہیں ہے۔

۳۔ تیسرے نقدی پر زکوٰۃ صرف اس وقت ہے جب وہ اتنی ہو کہ وہ چاندی کے نصاب کے برابر ہو ورنہ اس پر زکوٰۃ نہیں۔ یہاں حکومت خود ایک نفاذ تجویز کر لیتی ہے (فرض کیا ۲۱۰۰۰ روپے یا کم و بیش) اور اس کے برابر یا زیادہ جن اشخاص کی رقوم ہیں ان پر زکوٰۃ لگا دیتی ہے۔

۴۔ اس آرڈیننس کے اجراء کے باوجود اموال ظاہرہ، مولشی، اموال تجارت وغیرہ سے کوئی زکوٰۃ وصول نہیں کی جا رہی جو حکومت کے لیے اصل اموال زکوٰۃ ہیں۔

۵۔ زکوٰۃ کی وصول یا تقسیم کے لیے عملہ غیر تربیت یافتہ ہے۔

۶۔ عشر آرڈیننس موجودہ حکومت اسلامی نظام کی ترویج کے لیے ایک او قابل تعریف فیصلہ کیا ہے اور وہ ہے عشر کی وصولی کا آرڈیننس، عشر قانون کے مسودہ کی تیاری کے لیے مجلس شوریٰ کی جو کمیٹی تشکیل دی گئی تھی راقم الحروف اس کمیٹی کا ادارہ تحقیقات اسلامی کی طرف سے ماہر ممبر۔

(Expert member) تھامین نے اس قانون کو صحیح اسلامی قانون بنانے کے لیے چند تجاویز پیش کی تھیں مگر اس کمیٹی نے انہیں یکسر نظر انداز کر کے ایک ایسا قانون تیار کیا جو اسلام کے نظام عشر کے خلاف ہے ادارہ تحقیقات اسلامی کو حسب دوبارہ قانون عشر کے اس مسودہ پر اظہار خیال کی دعوت دی گئی تو ادارہ کے ڈائریکٹر صاحب کے حکم سے میں نے دوبارہ ایک مفصل رپورٹ تیار کیا مگر ان سب تجاویز کو نظر انداز

کر کے جو قانون تیار کیا ہے اس میں اسلامی نقطہ نظر سے مندرجہ ذیل خامیاں ہیں۔

۱۔ اس میں عشر کا نصاب متنازعہ فیہ ہے۔ پانچ دس کا بنیادی استثنیٰ نہ صرف فقہ

نقطہ نظر سے غلط ہے بلکہ یہ عشر کے مقاصد یعنی غربت و احتیاج کا خاتمہ کے بھی خلاف ہے۔

۲۔ زمینداران کو الاؤنس وغیرہ دینے کا طریقہ نہ صرف غیر شرعی ہے بلکہ عشر کے مستحقین

یعنی فقراء و محتاجین کے حقوق کو پامال کرنا بھی ہے۔

۳۔ فقہ جعفریہ کے ماتنے والوں سے عشر وصول کیا جائے گا یا نہیں؟ اور اگر وصول

کیا جائے گا تو کن پیداواروں پر اور کس شرح سے؟ اس آرڈیننس میں اس کا

کہیں ذکر نہیں۔

۴۔ عشر کی وصولی کا طریق کار بھی اسلامی روح سے لگا نہیں کھاتا۔

۵۔ فقہ جعفریہ کا خمس جس طرح سنی مسلمان کے اموال پر زکوٰۃ کھیتوں کی پیداوار پر عشر

نافذ کیا گیا ہے اسی طرح شیعہ مبائیوں کے اموال سے ان کی فقہ کے

مطابق خمس (۱/۵) بھی وصول کر کے اسے ان کے مستحقین میں تقسیم کیا جائے۔

۶۔ اسلامی حکومت کسی خاص وقت اور خاص ضرورت کے لیے جب اپنے وسائل

نا کافی سمجھتی ہے تو وہ اندرونی اور بیرونی دونوں قسم کے قرضے لے سکتی

ہے لیکن یہ یاد رکھا جائے کہ بیرونی قرضے معاشی آزادی کے قاتل ہوتے ہیں اور قوم و ملک

کو ذہنی اور جسمانی غلامی کا شکار بنانے کا سبب بنتے ہیں۔

پاکستان ایسی اسلامی ریاست کو بیرونی قرضوں پر انحصار کم از کم کرنا چاہیے ہم اگر

چھوٹے ہیں تو اپنے منصوبہ بھی چھوٹے ہی بنائیں۔ اور اگر غریب ہیں تو انداز بھی غریبوں

والا اختیار کریں دوسروں کے محلات کو دیکھ کر اپنی جھونپڑی جلا دینا عقلمندی

نہیں۔ ذہنی اور معاشی غلامی کی بجائے سادگی کے ساتھ خودداری بہتر ہے۔

پاکستانی حکومت کو چاہیئے کہ وہ قرض صرف اسلامی ممالک سے لے۔ اور اگر کسی غیر اسلامی ملک سے لینا ہی پڑے تو بلا سود اور غیر مشروط لیں۔ قرضدار کم ہی ترقی کرتا ہے۔ خود دار اور اپنے وسائل میں رہ کر آگے بڑھنے والا ایک دن منزل کو پالے گا۔

پیداواری قرضے لیے جائیں۔ ان کا استعمال اس انداز میں کریں جس سے زیادہ سے زیادہ ترقی ہو اور ملکی پیداوار بڑھے۔

اپنے منصوبے اپنے وسائل کے مطابق بنائیں۔ قوم کو سادگی اور قربانی کا درس دے کر بحیثیت پر آمادہ کریں۔

جب قرضہ لینا ہو تو (وہ اندرونی ہو یا بیرونی) اس کا شرعی جواز ضرور ہونا چاہیئے قرضہ کی وصولی پر اخراجات نہ ہونے کے برابر ہوں ایسا نہ ہو کہ قرض کا ایک قابل قدر حصہ قرض کے معاہدہ طے کرانے اور وزراء کے دوروں پر خرچ ہو جائے۔

حکومت غیر مسلم اہل کتاب پر جزیہ بھی لگائے کیونکہ اگر ص۔ غیر مسلموں پر جزیہ مسلمانوں پر زکوٰۃ ہے تو ان سے بھی جزیہ وصول کیا جائے اور اسے حکومت اپنے مصارف میں لائے اس طرح ان ٹیکسوں کا بار بھی کم ہو جائے گا جو حکومت نے عوام پر لگا رکھے ہیں۔ یوں عیسائی اور دوسرے غیر مسلم رعایا اس ملک کی معاشی ترقی اور خوشحالی میں برابر کا حصہ لے سکیں۔

سفارشات کا خلاصہ

اب تک جو سفارشات کی گئی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے۔

- ۱۔ ٹیکسوں کے ڈھانچہ کو یکسر تبدیل کنے کے ٹیکسوں کی مقدار کم از کم کر دی ہے مگر وہ تعداد اصول کفایت کے مطابق ہو۔ البتہ ہنگامی حالات میں زیادہ ٹیکسوں کی گنجائش باقی رہے گی۔

- ۲۔ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کے ہوتے ہوئے حکومت اپنے اخراجات کو پورا کرنے کے لیے مزید ٹیکس لگانے کی مجاز ہے۔
- ۳۔ مندرجہ ذیل ٹیکس ایک اسلامی حکومت میں چل سکتے ہیں
- ۱۔ آمدنی ٹیکس (بشرطیکہ اسے اسلام کے عادلانہ نظام کے مطابق بنایا جائے)
 - ۲۔ درآمدی برآمدی ٹیکس (تعیشات پر زیادہ سے زیادہ لگایا جائے)۔
 - ۳۔ ایکسائز ڈیوٹی۔ تعیشات کی پیداوار پر زیادہ لگائیں۔
 - ۴۔ سیلز ٹیکس۔ ضروریات زندگی پر بالکل نہ ہو۔
- ۴۔ زکوٰۃ اور عشر کے نفاذ کے بعد مندرجہ ذیل ٹیکسوں کا جواز نہیں رہتا۔
- ۱۔ دولت ٹیکس۔
 - ۲۔ گفٹ ٹیکس۔
- ۵۔ زکوٰۃ اور عشر کے ساتھ فقہ جعفریہ کے ماننے والوں پر خمس اور اہل کتاب پر جزیہ بھی لگائیں۔
- ۶۔ بلا واسطہ ٹیکسوں کو ترجیح دی جائے۔
- ۷۔ ٹیکس کا نام اگر بدل کر ”حق قوم“ یا ”حق سماجی فلاح“ رکھ دیا جائے تو ٹیکس دہندگان کی نفسیات پر اس کا اچھا اثر پڑے گا اور اس حق کی ادائیگی کو ایک جرم مانہ نہیں بلکہ قومی قرض تصور کریں گے۔
- ۸۔ اضافی ٹیکس نہ لگائے جائیں۔
- ۹۔ ٹیکس کی شرح کم ہونی چاہیئے۔ جتنی شرح کم ہوگی اتنا ٹیکس زیادہ وصول ہوگا۔
- ۱۰۔ ٹیکس مشینری کے اخراجات کم ہونا چاہیئے۔ اگر یہ رپورٹ درست ہے کہ پاکستان کی موجودہ ٹیکس مشینری کے اخراجات کل ٹیکسوں سے وصول شدہ رقم کا ۱۱ فیصد ہے تو ایک طور پر تو یہ خبر نہایت خوش کن ہے مگر یہ مقدار کم اس لیے معلوم

ہوتی ہے کہ عوام پر بے جا لگائے گئے ٹیکسوں کی صحیح مقدار کا علم عام آدمی کو نہیں ورنہ عزیز کسانوں، ملازمین اور چھوٹے طبقہ کے دوکانداروں پر لگائے گئے ٹیکسوں سے وصول شدہ رقم کا اندازہ لگایا جائے تو یہ فیصد والی خبر بڑی وحشت اثر ہوگی۔

۲۔ سرکاری اخراجات کی تجاویز

اسلامی ریاست کے نظام مالیات میں سرکاری اخراجات سے کیا مراد ہے؟ وہ کن مدات پر خرچ ہوں گے؟ ان کے اخراجات کے سلسلہ میں اسلامی تعلیمات کیا ہیں؟ ان تمام سوالوں کے جوابات کے لیے اس کتاب کا باب ۲ ملاحظہ کریں۔ اس باب میں اور اس جگہ ہمارا مدعا صرف ایسی تجاویز پیش کرنا ہے جن کی روشنی میں حکومت پاکستان اپنے اخراجات کو اسلام کے مالیاتی قوانین کے مطابق بنا سکتی ہے۔

۱۔ اخراجات کے مقاصد کی تعین

سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اسلامی ریاست — جو عوام کے ٹیکسوں کے ذریعہ جمع شدہ مال کی امین ہے — اپنے اخراجات کے مقاصد صرف صرف اسلامی اور فلاحی متعین کرے۔ غیر اسلامی اور غیر فلاحی اسکیموں پر عزیز عوام کا روپیہ برباد کرنا انتہائی درجہ کی بددیانتی اور خیانت ہے۔

اخراجات کا مقصد صرف عوام کی فلاح ہو۔ ہمارے عوام کی بدقسمتی ہے ان کے روپے کو فلاح کے نام پر افسران کے تعیشتات پر خرچ کیا جاتا ہے۔

۲۔ اخراجات کا اصول۔ میانہ روی Economy.

فضول خرچی اور بخل دونوں سے مہٹ کر درمیانہ راستہ اختیار کیا جائے اخراجات

کو اس طرح منظم کریں کہ کم روپیہ خرچ کر کے زیادہ فلاح کا حصول ممکن بنایا جائے۔
 اخراجات کے وقت بات مد نظر رکھنا ہوگی کہ ملک برابر ترقی کرتا ہے معاشرتی عدل
 قائم ہوا اور پیداوار بڑھتی رہے۔

ذرائع کا ضیاع بالکل نہ ہونے دیا جائے اور متبادل ذرائع کا استعمال کر کے زیادہ
 سے زیادہ فلاح حاصل کی جائے۔

اخراجات اس طرح کیے جائیں کہ بیرونی قرضہ جات کا بوجھ کم کیا جاسکے اور اپنے
 وسائل پر اعتماد زیادہ سے زیادہ کیا جاسکے۔

سادگی اور کفایت شعاری | یہ بات کہی اور سنی جاتی ہے کہ پاکستان ایک ترقی پذیر اور
 غریب ملک ہے مگر افسوس ہے کہ ہمارے سرکاری دفاتر
 اور سرکاری افسران کے اخراجات کا انداز دنیا کے ترقی یافتہ ملک کے طرز پر ہے جس کی
 وجہ سے ہمارے سرکاری اخراجات برابر بڑھتے جا رہے ہیں جنہیں پورا کرنے کے لیے
 غریب عوام پر ٹیکس بڑھا دیے جاتے ہیں جب ہم چھوٹے ہیں تو چھوٹی بات کریں۔ ہمارے
 اخراجات یا اخراجات کا بجٹ یا منصوبہ بندی پاکستان ایسے غریب ملک کے لیے ہے،
 یورپ کے کس ترقی یافتہ ملک کے لیے نہیں۔ ہم غیر فول کی اسلیموں کی نقالی اور ان کے
 بجٹی طریقہ کار کو اپناتے وقت اپنے آپ کو بھول جاتے ہیں۔

ہمارے سرکاری افسران کے اخراجات کے لیے حکومت ایک معیاری نمونہ
 (Standard Model) مقرر کرے۔ انڈیا کی مثال ہمارے سامنے ہے وہاں کے
 تمام افسران ہندوستان ساختہ سادہ قسم کی کاریں ہی استعمال کرتے ہیں، مگر ہمارے ہاں
 عزیت کا ڈھنڈورا بھی پیٹا جاتا ہے اور کاریں بھی مر سیئرینز اور ٹیوٹا استعمال کی جاتی ہیں،
 غریب ملک کے افسران ایرکنڈیشنڈ اور سچے سجائے دفاتر میں بیٹھتے ہیں اور قوم کے کسان
 تمام دن چلچلاتی دھوپ میں ہل چلا کر کچھ پیدا کرتے ہیں جس پر ٹیکس لگا کر یہ اخراجات پورے

کے جاتے ہیں۔

ع جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے۔

ذرائع کا صحیح استعمال ہمارے ملک میں ذرائع کا بے جا استعمال کیا جاتا ہے۔ مثلاً سٹیشنری کو ہی لیں۔ لاکھوں روپے کی سٹیشنری بے جا اور

فضول ضائع کی جاتی ہے۔ جس میں چوری بھی شامل ہے۔ دفاتر کی سٹیشنری ذاتی استعمال میں لائی جاتی ہے۔ یہی معاملہ ٹیلیفون کا ہے اسی طرح پیٹرول بجلی اور سوئی گیس کا بے جا استعمال کیا جاتا ہے۔ دفتر کی کاریں اور عملہ ادنیٰ بڑے افسران کی اپنی ذاتی ضروریات اور خدمات میں استعمال کیا جاتا ہے اور ان کے اخراجات قوم پرنیکس لگا کر پورے کے جاتے ہیں۔

اس طرح سرکاری دعوئوں، ثقافتی پروگراموں اور کھلاڑیوں کے دوروں پر لاکھوں روپے خرچ کر دنیا قوم کے مال کا بے جا استعمال نہیں تو کیا ہے۔

ذرائع کے استعمال کی نئے سرے سے تنظیم کرنا ہوگی ورنہ اخراجات اور اس کے لیے ٹیکس اور بیرونی قرضہ بڑھتے جائیں گے۔ یہ درست ہے کہ چند افسران کے

گریڈز (Grades) بڑھ جائیں گے یا چند نئی کاریں سرک آجائیں گی یا چند نئی کوٹھیاں بن جائیں گی مگر ملک مقروض اور عوام نیکسوں کے بوجھ تلے کراہتے رہیں گے

دفاعی اخراجات پاکستان ایسا ترقی پذیر ملک سب سے زیادہ اخراجات اپنے دفاع پر کرتا ہے اور یہ اخراجات حق بجانب اور عین اسلامی

تعلیمات کے مطابق ہیں۔ مگر ان اخراجات کو کم کرنے کی ترکیب ضرور ہے۔

۱۔ پاکستان ایسی اسلامی ریاست کو باقاعدہ فوج (Standing Army) کم از کم ہو جس کے اخراجات کم آئیں گے۔

۲۔ پاکستان کے تمام بالغ مسلمان شہری رضا کار (Volunteer) فوجی

ہوں جب بھی وطن کو اپنے دفاع کے لیے ان کی ضرورت وہ فوراً اپنی گزریں
پیش کر دیں

- ۳۔ یا پھر فوج پیدا داری فوج (Productive Army) ہونا چاہیے جو ملکی دفاع کے علاوہ بڑے بڑے ترقیاتی منصوبے مکمل کرے۔ اس وقت بھی پاکستانی فوج ہنگامی بنیادوں پر ایسے کام کرتی ہے۔ انہیں باقاعدہ بنانے کی ضرورت ہے۔
- ۴۔ فوج کے اخراجات کو بھی "اصول کفایت شعاری اور سادگی کی روشنی میں کم کیا جاسکتا ہے۔"

✓ وزارتیں عملہ اور عمارات | پاکستان میں اسلام کے مالیاتی نظام کے اجراء کے سلسلہ میں ایک نہایت اہم مسئلہ جس پر غور کرنا ہوگا وزارتوں کی تعداد، ان کا عملہ اور ان کے دفاتر کے لیے عمارات کی ضرورت ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ پاکستان دنیا کے دیگر ترقی یافتہ ممالک کی نقالی میں آٹھ سال اپنی وزارتوں کی تعداد بڑھاتا جا رہا ہے۔ جس کے اعلیٰ اور ادنیٰ درجے کے لیے سینکڑوں ملازمین کی ضرورت پڑتی ہے جس پر کروڑوں روپے سالانہ اٹھتے ہیں، یہ درست ہے کہ اس طرح عوام کے لیے روزگار کے مواقع بڑھائے جاتے ہیں مگر دوسرا رخ بھی دیکھیں کہ قوم ایک بہت بڑے تعلیم یافتہ طبقہ کو ایک بے کار کام پر لگا کر قوم کا روپیہ اور صلاحیت دونوں ضائع کی جا رہی ہیں۔

عملہ کی تعداد میں روز افزوں اضافہ ہماری معیشت پر بہت بڑا بوجھ ہے عملہ قابل اور کم رکھیں مگر انہیں یہ سہولیات زیادہ سے زیادہ دیں۔ بعض نئی وزارتیں یا محکمے ایسے ہیں جن کا کام آج تک دوسرے محکمے بخوبی چلا رہے تھے اگر کچھ مسائل یا دشواریاں پہلے تھیں تو نئی وزارت یا محکمہ کے بننے سے ان

میں کوئی کمی نہیں ہوئی البتہ اضافہ ضرور ہوا ہے۔ جب پنجاب کے محکمہ تعلیم کا ڈائریکٹر ٹریٹ صرف لاہور تھا تو کام زیادہ باقاعدگی اور آسانی سے ہوتے تھے اور اب ہر ڈویژن میں ڈائریکٹر ٹریٹ قائم ہو گیا تو کام تب بھی تاخیر اور انتظار کے بعد ہوتے ہیں، یہی حال دیگر محکموں کا ہے۔

بعض محکمے ایسے ہیں مثلاً خاندانی منصوبہ بندی جس کا اسلام میں جواز نہیں اور بعض محکمے ایسے ہیں جن کی اجازت تو ہے مثلاً ثقافت اور کھیلوں کی وزارت، مگر اس اجازت کو اتنا ہنگامہ کر کے بنانا کہ قوم پر مزید ٹیکسوں کا بار بن جائے دینی اور معاشی دونوں زالیوں سے مستحسن نہیں۔

پھر روزانہ ثقافتی و فوری بلکہ طوائفوں اور ناچ گانے والوں کے تبادلوں پر لاکھوں روپے خرچ کرنا ملک اور قوم کی معیشت کو کتنا آگے بڑھاتا ہے؟

۳۔ متفرق تجاویز

اس عنوان کے تحت ہم چند ایسی مفید تجاویز کا ذکر کرتے ہیں جو پچھلے دہائیوں کے عنوانات کے تحت نہیں آتیں۔

۱۔ حکومت اور سرمایہ کاری

اپنے ذرائع آمدن بڑھانے اور اپنے روبرو نازلہ اخراجات کے مصارف پورے کرنے کے لیے حکومت سرمایہ کاری کرے یہ سرمایہ کاری خاص طور پر ان شعبہ جات میں ہوگی جن میں عوام سرمایہ کاری کرنے سے کتراتے ہیں مثلاً کان کنی، جنگلات ماہی گیری وغیرہ۔

کلیدی صنعتیں حکومت خود چلائے۔

۲۔ تحدید ملکیت زمین

اگر پاکستان میں اسلامی حکومت قائم ہو جائے جو ملکیت زمین تحدید بھی کرے اور فاضل زمینیں ظالم اور متکبر زمینداروں سے بذریعہ خریداری یا جیسے پارلیمنٹ کے مشورہ سے طے ہو کر کسانوں میں تقسیم کر دی جائے اور اگر ان زمینداروں کو غریب کسانوں سے قیمت لے کر دینا چاہے تو اس کی آسان قسطیں مقرر کر دے یا جس طرح حکومت مصلحت عامہ کے لیے بہتر خیال کرے ویسا کرے۔ ایسا کرنا نہ صرف نظام مالیات کو بہتر بنانے کے لیے مدد و معاون ثابت ہوگا اور ملکی ترقی اور خوشحالی کا باعث بنے گا بلکہ اس کے سماجی اور دینی فوائد بھی ہوں گے کہ وہ مزارعین جنہیں ظالم زمینداران نے اپنا غلام بنا رکھا ہے وہ ان کی غلامی سے نکل کر اللہ کی بندگی میں آجائیں گے۔ ہمارے اس نظریہ کی تائید میں حاشیہ میں دیئے گئے مضامین قابل مراجعت ہیں۔

ایسی فاضل اراضی کو ملکیت سرکار بنا کر ان پر محصول لگا کر اپنی آمدن کو بڑھا سکتی ہے اور عوام پریکسیوں کا بوجھ بھی ہلکا کر سکتی ہے۔

۳۔ سرکاری زمین کی آباد کاری

حکومت کے پاس ہزاروں ایکڑ اراضی ایسی موجود ہے جو یا تو اوقاف کی ہے یا غیر آباد۔ حکومت ان بنجر زمینوں کو غریب کسانوں میں تقسیم کر کے ان سے محصول وصول کرے۔

۱۔ شیخ جلال تھانیسری ۱۲ سالہ دارا رضی ہند قلمی نسخہ برٹش میوزیم لائبریری (اگلے صفحہ پر)
۲۔ خدا کا شکر ہے کہ موجودہ حکومت نے اس سلسلے میں اقدامات شروع کر دیئے ہیں (ادارہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

۲۔ فتاویٰ عزیز، جلد ۱، صفحہ ۲۳، مجتہائی پریس انڈیا۔

۳۔ سید انور شاہ کشمیری، المعروف الشنزی، صفحہ ۲۸۶

۴۔ مولانا محمد حفظ الرحمن، اسلام کا اقتصادی نظام، ندوۃ المصنفین دہلی، ۲۲۹-۲۳۲، ۳۵۳۔

اس موضوع پر بہت کچھ لکھنے کی ضرورت ہے مگر ہم نے اسے تشنہ تکمیل اس لیے چھو چھوڑ دیا ہے کہ یہ بات ہمارے موضوع بحث سے ہٹ کر ہوگی۔ البتہ جن مصادر کی طرف ہم نے اشارہ کر دیا ہے اور بالخصوص مولانا حفظ الرحمن، کی کتاب ”اسلام کا اقتصادی نظام“ کے متعلق صفحات پڑھنا نہایت مفید ہوگا۔

اللہ خدا کا شکر ہے کہ موجودہ حکومت نے اس سلسلے میں اقدامات شروع کر دیے ہیں (ادارہ)

جج، منصف، مجسٹریٹ، وکلاء، علماء، دینی مدارس کے طلباء کیلئے نادر تحفہ۔

اسلام کا قانون شہادت

حصہ فوجداری

تالیف

مولانا سید محمد متین ہاشمی ڈائریکٹر ریسرچ سیل

اسلامی قانون شہادت کے سلسلے میں اردو زبان میں پہلا شاہکار
فوجداری مقدمات (حدود و قصاص) میں شہادت کا اسلامی معیار۔
طریق کار شاہد عادل کی صفات، شہادت کی اقسام۔ بنیادی شرائط کا
موجودہ دور میں معیار، اسلامی فقہ کی مہمات کتب سے استفادہ کے بعد
مرتب کی گئی۔ علماء قانون کے طلبہ، وکلاء، جج اور مصنف حضرات کے
لیے نادر تحفہ۔

صفحات ۴۶۴ گلینز پیپر بہترین طباعت کتابت اور جلد عمدہ
قیمت ۵۵ روپے تاجران کتب اور طلبہ کے لیے خصوصی رعایت

لاہور
مرکز تحقیق، دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ
پتہ

اسلام کا قانونِ محال



تألیف

مولانا ڈاکٹر نور محمد غفاری

ناشر

کنز تحقیق • دیال سنکھ ٹرسٹ لاہور • لاہور